

# جامع الترمذی

وفی آخره

شمائل الترمذی

للامام العالم ابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی

المحشی

بالحوشی المفیدۃ القدیمۃ مولانا محمد احمد علی السہا ہرقوی

## العرف الشاذلی

للعلمۃ المحدث البکیر لانا محمد انور شاہ بن معظمہ شاہ کشمیر

دھامشہ

## نفع قوت المغتذی

للعلمۃ السید علی بن السید سلیمان الدقنقی الجمعی المعربی الشاذلی مالکی

## البوار الحامی من الملسک والذکی

مولانا محمد اشرف علی التہا نوی

وفی اولہ التقریر للترمذی لشیخ الہند

قدیمی کتب خانہ زر مر باغ  
کراچی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ

وَفِي آخِرِهِ

## سَمَائِلُ التِّرْمِذِيِّ

لِلْإِمَامِ الْعَلَامِ أَبِي عِيسَى مُحَمَّدَ بْنَ عِيسَى بْنِ سُوَيْفَةَ التِّرْمِذِيِّ

الْمَحَنِيِّ

بِالْحَوْشِ الْمَقِيدَةِ الْقَدْ مَوْلَانَا مُحَمَّدَ أَحْمَدَ عَلَى الشَّهَابِ نَفَوِي

## الْعَرَفِ الشَّاذِلِيِّ

لِلْعَلَامَةِ مُحَمَّدِ الْكَبِيرِ لَنَا مُحَمَّدُ نَوْشَا الْبَنِ مَعْظَمُ شَا الْكَشْمِيرِيِّ

دِهَاسْتِ

## نَفْعُ قَوْلِ الْمَعْتَذِرِيِّ

لِلْعَلَامَةِ السَّيِّدِ عَلِيِّ بْنِ السَّيِّدِ سُلَيْمَانَ بْنِ الدَّيْمَنِيِّ الْجَمْعِيِّ الْمَعْرُوفِ الشَّاذِلِيِّ الْمَالِكِيِّ

## النُّوَابِ الْحَامِي مِنْ الْمَسْأَلِ الْكَافِي

مَوْلَانَا مُحَمَّدُ شَيْخُ فَرْغِي عَلَى التَّهَانَوِيِّ

وَفِي آخِرِهِ

## التَّقْرِيرُ لِلتِّرْمِذِيِّ

لِلْعَلَامَةِ الشَّهِيرِ شَيْخِ الْهِنْدِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ بْنِ مَوْلَانَا ذَو الْقَفَّارِ عَلَى الدَّيُوسَنِيِّ

قَدْ سَمِيَ كُتُبُ خَانِ مُرَرِّ مُرَبَّاعٍ  
بِكِرَاجِي



حقوق الطبع والتصوير محفوظة

(اس کتاب کی کتابت کے جملہ حقوق بحق قدیمی کتب خانہ محفوظ ہیں)









يظهر في تغاير الظاهر علاج البول قاشا فاعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى البول قاشا بهذا المرض ان كان يدا وبليان الجواز قوله وهو مولى لهم اشارة الى ابى ما كان في الاصل من قوله كاهل بل كان مولى للوالد لا اعتبارهم قوله فورته مسروق يعني كان مات ابو المهران وهو صغير فحملته امه واتت به في قوم الكاهنين فصار قهرا شائبا فماتت امه نورته المسروق من تركه امه عند ابى حنيفة لا يرث الولد من الام والميراث لابائه ولدى او الميراث ثبت ببينة قوله ان ميسر لوجه ذكره ببينه يعني في الاستحباب وكما في ترجمة الباب اوفى حالة البول وغير ذلك قوله عن عبد الله قال مولانا انا جاء فقصد عبد الله في طبقات العجائب مطلقا فيراد منه سيدنا ابن مسعود قوله عبد الله بن عبد الرحمن هذا هو الامام الدارمي المحدث المعروف قوله لان سمعته منه باخرة اى سمع الزهير الحديث في وقت كون استاذة يعني ابى اسحق شيئا والحديث اذا نقل من الشيوخ الغاني فلا اعتمد عليه قوله فانه زاد اخوانكم قال مولانا في تغييره احتمالا ان يكون واجعا الى العظام وهو القريب فيكون العظام طعاما للجنات و يحتمل ان يكون واجعا الى العظام الرزويهما فورا فحينئذ نسبت طعام الروث الى الجنات مجاز لا دليلا لانه لا يسهل لان الروث زاد دواب الجنات لازادهم يحتمل ان يكون الروث زادهم ايضا ولا تعجب فيه على هذا الاحتمال اعترض الطلبة وقت قراءة الترمذي بانه كيف يكون الروث زاد الجنات فان من الجنات المؤمنون والنبي المبعوث بالظاهر المبعوث اليهم شريعتنا هو شريعتهم ولما كان الروث والرجيم وغيرهما من النجاسات وكان اكابرهم حراما في حقنا فكيف يجوز في حق الجنات فاجاب شيئا على طريق الالتزام الاتي ان شريعة الرجال النساء واحدة مع ان ليس المحرم والذهب الفضة في الرجال حرام دون النساء فيمكن ان يكون الجنات ايضا محرمين منافي هذا الحكم ايضا لا نقول ان الجنات ياكلون الرزق على هذا الحال بل يمكن ان يغيروا فيه ويخرجوا منه خلاصته بطريق لا يمتنع فيه تاثير الرزق وغيرها ايضا جاز في بعض الروايات من غير الصحاح ان الجنات اذا اخذوا من الروث لاكل فيقتل تنقيهم وكذلك اذا اخذوا من العظام اليابس اليابس المغير للاكل فيصير وينقلب لهم ذوا لحم جديد فحينئذ لا محذور في كون الروث وغيرها ذوا لحم فسلكت السائل قوله في المذهب اما مع عدمه اى في المذهب اما ظنوت مكان اى البدي في موضع الذناب اذا اراد الحاجة قوله ربنا الله لا شريك له باين ابن سيرين بقوله معنى الحديث بان النبي من البول في المختل للشفقة لا للكره التقريرية فان كان منقذ من المختل بان يخرج من البول فتأخر اى المداوية فلا بأس به فانه لا يدخل البول في وجوه الوضوء فان الله واحد لا شريك له هو الموجد لجميع الاشياء ان شاء او جحد الوضوء وان شاء لم يوجد لا مدخل للبول في ايجاد الوضوء قوله لا موقوف بالسؤال عند كل صلوة المشهور في الناس ان الشافعي ابا حنيفة رحمهما الله مختلفان فيما بينهما فان الشافعي يقول لسنية السواك عند كل صلوة والوحيدة يمنع في هذه الحالة والحق انه لا خلاف ولا نزاع بينهما فانه لم ينقل من ابى حنيفة النفي في قوله السواك عند كل صلوة اى ليست بسنة بل قال بمطلق السنية ولا يفتي كيف ودويت انه صلح استعمال السواك عند الصلوة احيانا وكذلك فعل بعض الصحابة بل النفي في قوله مثل النفي في قوله ما شئت ان نزول المذهب ليس بسنة مع انه صلى الله عليه وسلم اعطاه نزلها فيه فكذلك في قول ابى حنيفة ولم ينقل من الشافعي انه قال السواك عند الصلوة سنة ضرورية مؤكدة مثل السواك عند الوضوء بل غاية ما في الباب انه مستحب به يقول بخبره من اول الامر والعلة الغاصية لنفي ابى حنيفة من السواك عند الصلوة انه في خوف خروج الدم وفيه فوت القرينة الاولى بالجماعة فلمثل هذا الوجه لا يقول الشافعي ايضا انه يتأكد في حالة لان خروج الدم يفوت التقريرية والحق ان السواك عند الصلوة ليست بسنة ضرورية كيف ولو كانت لتقتل لها واقعات كثيرة من تعهد النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة على ذلك مع انه ما نقل ان غير زيد بن خالد ضع السواك على اذنه ولم يتعده عليه احد فيقول في علم اصول الحديث والفقه ان الحديث اذا ورد في حادثة مشهورة وما رواه الواحد عن واحد يحمل على الاستحباب ويعمل للصحابة بخلافه يستدل على ان ليست له حقيقة ضرورية وما نحن فيه كذلك وكيف يقول الشافعي ان السواك سنة ضرورية عند الصلوة مع انه لم يقل احد من الشافعية ان السواك في الوضوء سنة ضرورية بل كهم يقولون باستحبابه فيه وهو ما شهد تعاهد من الصلوة فذكر قوله اذا استيقظ احدكم من النوم فليطهر رجليه الاشارة ان وقوع النجاسة ولو كانت قليلة في الماء لقليل فيضروه والا فدا به المتع من اذغال اليد في الزنا قوله لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه ذهب بعض اصحاب الظواهر منهم الامام محمد بن اسحق الى انما نزلت التسمية عند انقياد الوضوء واول الشافعي بان المداوية ذكر اسم الله على الوضوء الثنية والثبت فرضية التسمية بهذا الحديث وبغيره من الاحاديث المذكورة في الصحاح وقال سيد الفقهاء امامنا ابو حنيفة لا نقول بفرضية التسمية كما قال الامام محمد بن اسحق لان الفرضية لا تثبت بالخبر الواحد ولا نقل بالنية كما اول الشافعي بل نقول ان الحديث على ظاهره ومخالفه ان من لم يذكر اسم الله وقت الوضوء فليس له الوضوء على الكمال لانه لا يكون متقنا للصلوة واما كثيرة منها قوله عليه الصلوة والسلام لا صلوة الا بقية تحت الكتف ليس المؤمن الذي يبيت شعبان وجاره في جنبه جائع وليس المسكين الذي تروى القبرة والعمرتان واللقمة واللقمة ولا يمان لمن احياء له فان كل ما ذكرنا محمول على نفي الكمال بالاتفاق فكذلك في ما نحن فيه وايضا لو كانت التسمية فرضية في الوضوء فكانت اولى ان تكون فرضية في التيمم ايضا لان الاهتمام في التيمم ازيد فان التسمية فرضية فيه او نقول ان الوضوء والطهارة غير مترادفين ففي الحديث الشريف نفي الوضوء عند عدم التسمية لانفي الطهارة والوضوء عيارا عن كرامات الله تعالى ومرضاة المحصلة للمؤمن في يوم القيمة عوض الوضوء في الدنيا اذا ذكر التسمية وقيل الطهارة رواية مهاجرين فنقد انه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يستنجز غائبا فسلم عليه فلما فرغ عليه السلام من فعله قال انه لم يمتنع ان ارد عليه الا في كرهت ان اذكر اسم الله الاعلى طهارة ففي هذا الحديث دليل صريح على ان النبي صلى الله عليه وسلم توشأ قبل ذكر التسمية فمن اين قال الامام اسحق بفرضية التسمية قوله في شراى استخرج ما في الفتا من الماء المستنشق قوله من كف واذى كان ياخذ كفاه احد فيمضمض بفضته ويستنشق بفضته ثم اخذ ثانيا فدخل ذلك ثم ثلثا هكذا وان مضمض ثلثا بقاء كف واحد يجوز ولا يصير الماء مستعملا وان شئت ثلثا بقاء كف واحد لا يجوز يكون الماء مستعملا لا خلاط ما بقي في الكف بما خرج من الالف قوله وقال الشافعي ان جمعها المروءة هذا ببينه ذهب ابى حنيفة قوله ابى امية كنية عبد الكريم قوله وبدا بخراسه ما ثبت بروايات كثيرة انه صلى الله عليه وسلم تعامل على ما في حديث الاول من الابتداء من المقدم الى المؤخر وهو مذهب الجمهور شهر ابو حنيفة وعليه اكثر اهل العلم من الصحابة والتابعين فهذا الحديث اما ان يحمل على انه صلى الله عليه وسلم لم يكتب خذون العادة القديمة ببيان الجواز ولو كتب بوجه عذرا وما قول بان يقال المداوية قوله بدأ بخراسه بمعنى الى وكذلك في قوله ثم بقدم بمعنى الى فالمعنى حينئذ بدأ من مقدم الى مؤخر راسه ثم بدأ من مؤخر الى مقدم راسه فحينئذ يكون معنى الحديثين صحيحا واحدا ولا يمكن ان يستدل الشافعي بهذا الحديث على تكرار المسم في الرأس كما هو مشهور من مذهبه في كتب فقهاء المالان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك للاستحباب لا للتكرار فذكر قوله اذنان من الرأس في ثلاث مذاهب الاول انه يصح مع الرأس قول الجمهور ابى حنيفة والثاني ان يصح مع الوجه والثالث ان

مأله اى لا يقول امامنا انه مسنون عند كل صلوة بل يقول انه مسنون جلا قية وكيف يقيده وثبت عن عبد السلام اذا استعمل الخ ١٣



في الحديث

في الحديث

في الحديث

في الحديث

يسمى بطونهما مع الوجهة ظهورهما مع الواو في هذا الحديث حجة على الامام الشافعي في انه قال سمعتهما بماء جديد هذا الحديث وان منعته الترمذي بحديثه الاستاذ وكنت مؤيد  
 بوجه اخر من الاحاديث والدراية فانه قد مر في باب ما جاء به يدا ابو خور اسد انه سمع من الاذنين ظهور هذا بطونهما وايضا ما مر في حديث ربيع بنت عطاء عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم في الراعي الاذنين مع واحد قوله فخلل اصابع رجليك ويديك ان كان لا يصل الماء بين الدلائل فخلل فالامر بالوجوب الاقل استصحاب قوله بماء غير فضل يديه  
 في باب ما جاء به يدا اسد او جديد انقل لفظ غير يدا لانه انما في معنى سوا فحينئذ مناسبة الحديث بالباب ظاهرة ونقل لفظ قبا بالياء هو حجة بمعنى بقي فحينئذ يكون المعنى بقاء  
 لترجمة الباب على هذا يمكن ان يقال ان راوى هذا الحديث ضعيف منعه الترمذي في صحيحه يعني ابن لهيعة او يمكن ان يقال ان رسم الخط في غير موضع سواء فخلل الكاتب خطأ  
 اول في كتابة فيروك كتب موضع غير وهكذا نقل قوله اذا توضأت فانتقم الظهور اعلان البرودة مسكة عن جريان البول واما لدفع الوسواس قوله قد ذكر الرباط  
 هذا الجمل الاخير يعني انظر الصلوة بعد الصلوة والرباط في الاصل اسر لفظه ينتظر على منتهى حد الغنيم كذا يسبق عن الحدود يعني انتظار الجمل بعد ان تقضى الحديث  
 ان انتظار الصلوة بعد الصلوة من قسم الجمل في مقابلة الغنيم والتوجيه الاخر في الماشية قوله ان الوضوء يوزن اي الماء الذي بقي على الاعضاء بعد الوضوء ويجز به  
 الجمل الماء الذي اهرق من ابدن على الارض قوله على بن مجاهد عن اي قال جويران على بن مجاهد قرا هذا الحديث عني في زمان ثور ذهب ونسيت ان انا هذا الحديث ثم جمل  
 على بن مجاهد بعد ذلك عندي وقرا الحديث بطوله فقلت له من اخذت هذا الحديث فقال على بن مجاهد اخذت منك لكن نسيت وانما لو انسه قوله ثقة عندي  
 اي قال جويران على بن مجاهد ثقة عندي حافظ ضابط فاني وان نسيت الحديث لكن عليا امتلأ في حفظه وضبطه قوله عن الحسن اي كلهم قالوا هذا الحديث  
 موثق على الحسن ليس بوقوف الى النبي صلى الله عليه وسلم قوله كان يتوضأ بكل صلاة في هذه المسئلة مذهبان ذهب فريق الى ان تجديد الوضوء كان فوضا عليه  
 ولكن رخص له صلى الله عليه وسلم بعض للوضوء الضرورة ان يعمل الصلوات بوضوء واحد كما في يوم فطم مكة وفي السفر في حالة الجمع بين الظهر والعصر اما على ائمة فليس  
 التجديد ضروريا وفوضوا وقال الفريق الاخر ان تجديد الوضوء كان فوضا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بل كانت له الرخصة ولاعتبه ايضا الا انه صلى الله عليه وسلم  
 كان يتجدد عند الغريضة وكذا بعض الصحابة قوله صلى الله عليه وسلم عن ان يتوضأ الرجل بفضل ظهور المرأة مذهب الجمهور في هذه المسئلة منهم  
 ابو حنيفة ان لا يباس ان يتوضأ الرجل بفضل ظهور المرأة وقالا ليس نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن التوضي بفضلها لا يغير رتبة غسلها كيف ولو كان النهي بهذا الوجه فينبغي ان تمنع  
 المتوضي من التوضي بفضلها ايضا كما منع الرجال بل ينبغي ان تمنع هذه المرأة التي توضأت اولاً عن ان تتوضأ بفضل ظهورها ثانياً ايضا لان النجاسة حكمها في حق  
 الرجال والنساء سواء فقلنا ان نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن التوضي بفضل ظهور المرأة ليس بسبب حيروته لجواب الامر فخر فقال اكثر الشراح ان الاحاديث التي تسدل على النبي  
 عن التوضي بفضل ظهور المرأة كلها منسوخة باحاديث الرخصة لكن الاولى ان لا يقال بانها منسوخة وانما هي منسوخة من الاشكال فقال البعض ان النهي عن  
 التوضي بفضل ظهور المرأة الاجنبية لما فيها من احتمال الفساد وميل النفس الى الشهوات لكن هذا التأويل ليس بصحيح فانه جاز في رواية اخرى وليعترفوا جميعا وهذا القول  
 وما ركن هرب من ظهور وقت تحت الميزاب فان في الاعتراضات جميعا احتمال الفساد بالطريق الاولى فالاولى ان يقال ان النهي تنزيهي وجه النهي ان العادة كانت جارية في  
 زمن النبي صلى الله عليه وسلم على ان الرجال النساء كانوا يتوضون من اذن واحد ونظافة في طبيعة النساء ليست بمكروهة كما في الرجال فقلت ان تدخلن ايديهن في الاولاني بغير الفصل  
 او يقع رشاش الماء وقت الوضوء فيختلج منه ان الماء والله اعلم فحس او طاهر فلو كانت المرأة تقيضة طاهرة فلا يباس بالتوضي بفضل ظهورها قوله فقال الماء الطهور لا  
 ينجس شئ في المسئلة ثلث مذاهب ذهب اصحاب القواهر الى ان الماء لا ينجس مطلقا ولم يفرقوا بين القليل والكثير وتفسير الامامات وعدمه وقهله الماء الكافي  
 ان الماء لا ينجس الا بغير طهره او بغير اولونه واما انما هو بغير احدى المذكورات فلا ينجس ذهب ابو حنيفة والشافعي والجمهور اهل الحديث الى ان الماء القليل ينجس  
 بوقوع النجاسة وخرقوا بين القليل والكثير قال اهل المعاني في الاصول الاصل في الامران يكون للعهد بالمرتكب قربة صادقة عنه فاللام في قوله عليه السلام الماء لا ينجس  
 الخارج المعهود هو الماء في بير بضاعة يعني ان الماء الذي في بير بضاعة لا ينجس لان مطلق الماء لا ينجس وعده بغير ماء لانه كان جاريا في البساتين وحكم الجاري هو  
 ما ذكره ويل الجريمان ما حدثنا الواقدي ان كان جاريا في البساتين ذكرها ابن الهمام واجاب الطحاوي بان السؤال عن حكم الماء كان بعد اخراج البساتين من بير بضاعة  
 لا وقت كون النجاسة موجودة فيها فانه لو كان السؤال في حالة كون النجاسات موجودة فيها فكيف يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بطهرته لان ابداه شاهدقة بان ماء البئر  
 متخير اوصافها بوقوع النجاسات فيها ونظافة طبيعة النبي صلى الله عليه وسلم من قصة الفصل وغيره ابل كان السؤال بعد اخراج الماء ووجه السؤال ان الناس خطروا في قلوبهم  
 ونفوسهم بان الماء كيف طهر وقد بقي الطين وجد بان البير نجس فقال صلى الله عليه وسلم ان الماء طهر ولا ينجس بما خطروا في قلوبكم ونفوسكم لان الله تعالى لا يكلف الله  
 نفسا الا وسعها ثم حديث المستيقظ من منامة حديث منح البول في الماء الزاكد غير يدل على ان الماء ينجس بوقوع النجاسة فلهذا العزيمة لا يجر ان يحمل اللازم على  
 الاستعراق فبالنظر على هذه الاحاديث لا يصح مذهب اهل القواهر ولا يصح مذهب مالك ايضا لانه لا يتخير ويصنف من اوصاف الماء بغير ادخال اليد بعد الاستيقاظ  
 ونهى النبي صلى الله عليه وسلم يدل على ان الماء يكره بعد الادخال واجاب بعض الناس في قصة بير بضاعة بان كانت عشا في عشرين وهذا لا يصح لان هذا الجواب من قبيل توجيه  
 كلام القائل بماء لا ينجس به قائل لان تقدير عشا في عشرين عشا لم يثبت من اماننا في حقة وما ذكر صاحب شرح الوقاية ودفع الاشياء والنظاوميل ما خذ قوله فلهذا محسوس مجدي هذا  
 قوله اذا كان الماء قنيتين لو حمل الحديث اما ابو حنيفة والشافعي متفقان في ان الماء القليل ينجس بالكثير لا ينجس ما لم يتغير احد اوصافه فخر اخذ في تعيين مقدار  
 القليل والكثير فقال اما ابو حنيفة لا تقدر في هذا الباب من الشارع عليه السلام بل هو موقوف الى رأي المبني بمواضعه في تعيين القليل والكثير فقال مقدار القليل كثير وانقص  
 فهو قليل قال الاحناف لا يمكن ان يعين التقدير بمثل هذه المذهب فانه ضعيف غاية الضعف لان رواية محمد بن اسحق وهو ضعيف عند اهل الحديث حتى ان بعضهم قال  
 اني اخذت بين مقام برهيدرو الحمير الاسود بان كذاب وان لم تقم في الشواحي تركوا الحديث منه قالوا هذا الحديث ليس يقابل للاحتجاج والثاني ان لفظ القليلين فيمنزاع واقتلا  
 قود في بعض الروايات قنيتين وفي بعضها ثلث قلال في بعضها اربعين قنة فكيف يمكن التحديد بالتقديرين الثالث ان القلة مشتركة جاز بمعنى الجوار والقربى  
 رأس القليل وقامة الرجل وما يستعمله البير ولوعين قلال الحمير خاصة فهو ايضا يكون مختلفة بالصغر والكبر فبقي وجه يثبت التقدير بالقلتين خاصة فالاولى ان  
 يقال مقدار القليلين ما كان للتعيين مبل ما كان كثيرا في رأي المبني به فهو كثير وفي رأي المبني به لو كان مقدار القلة الواحدة كثيرا فحكمه انه لا ينجس ايضا فضلا عن القلتين

وله وفي بعض الروايات فتاوتنا عند ميل فقال صاحب النية لا يباس وقال قاضيان مكره لا يتخير ويحمل الحديث على الجواز وعليه الاحتمال ١٢















عليه ان يؤدي الصلوة كيف ما امكن في الوقت الصحيح ثم يقضيها في وقت اخر بعد ان كان مع شيخه ابي حنيفة في السفر لم يجد اول وقت  
صلوة الظهر لعارض وكانت الشمس كلات ان تطلع فقدم ابو حنيفة ابا يوسف وصار ابي يوسف تلميذا متديبا له فنبى ابو يوسف ركني الفجر من غير رعاية تعديل الا كان  
واقامة الحد ودعاية الاذنين والواجبات بل ادى الفرائض فقط على سبيل التسهيل مخافة طلوع الشمس في الصلوة ثم ان ابا حنيفة اعاد الصلوة بنية النفل  
في وقت اخر وترك الواجبات والسنة وغيرها من الاداب الا انه لم يترك هديتها ايضا ابتغاء للثواب من ههنا قال ابو حنيفة صار يعقوبنا فقيرا قوله جبر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بين الظهور والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطروفي بعض الروايات بلا مرض فيه للفقهاء فويلان قال بعضهم منهم ابو حنيفة لا يجوز  
الجمع الحقيقي بعد زواله بعد الزوال في الموضعين من الحج وقال بعضهم للجمع بعد رجاء ثم اختلفوا في سبب الجمع فقال الشافعي الموضع والسفر وقال مالك الموضع فقط  
الحاصل انه لا يقول احد بالجمع بغير هذا الحديث اما متروك بالاجماع كما قال الترمذي او يحمل على الجمع المصوري كما قال الامام البخاري وقال الترمذي في كتاب العسل  
في صحيحه كل حديث ادخلت في كتابي هذا فهو معقول به لاحد من اهل العلم لا محالة الا الحديثين فانهما متروكان اجماعا مع قوة استدلالهما ومقتضاها الاول ما ذكره  
الثاني حديث القتل وهو ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق شارب الخمر وان عاد في الرابعة فاقطعه فسلم منه ان الحديث الصحيح القوي قد يترك بوجه يعمل  
على الضعيف لان وجوه الترجيح منصوصة في القوة والصفة قوله اول ما يفتون رجلا ينادي بالصلوة اي يقول في السوق والسكك الصلوة جامعة حادثة في ذلك قوله فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فلو بالصلوة هذه العبارة تحمل معنيين احدهما انه اذا التقوا على رأي من فقال النبي صلى الله عليه وسلم قريبا بلال ونادى في السوق والسكك الصلوة جامعة  
بصوت اندى واما وثانيهما ان ينادي بالصلوة الاذان يعني رأى بعد هذا المشورة عبد الله بن زيد بن عبد ربه كيفية الاذان في الرواية فنقص على النبي صلى الله عليه وسلم  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم قريبا بلال فنادى بالصلوة اي بالاذان قوله باب ما جاء من الاقامة مثني مثني الاختلاف بين ابي حنيفة والشافعي انه يقول بالترجيح  
في الاذان وهو يكره ان يقول الاقامة فزوى فزوى وهو يقول هي مثل الاذان في الادوية ودمها في نفس الجواز ان عند ابي حنيفة الاولى بدون الترجيع ومع تكرار  
الاقامة وعند الشافعي الاولى الترجيع والاخر في الاقامة فمسك ابو حنيفة في هذا الباب بانه هو الاصل والاساس في قننة الاذان يعني من عبد الله بن زيد بن عبد ربه  
قانه لم يترك في الترجيع ولا افراد كلمات الاقامة فالصحيح على حديث عبد الله اعم واولى من حديث ابي محمد ذرة لان الحال اليه اكشف بالنسبة الى ابي محمد وفيه ايضا  
لا ترجيع في اذان بلال ولو فرضنا ان بلالا كان يرجع في الاذان ثوبك الترجيع فنقول لئلا يامر الله النبي صلى الله عليه وسلم بالترجيح على تقدير ان تركه فتترك الترجيع منكم  
وعدم امر النبي صلى الله عليه وسلم بلال على ما قال اما من ابو حنيفة واما حديث ابي محمد ذرة فاجاب ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالترجيح بل فهو الترجيع من  
تكرار كلمات الاذان عليه للتقديم والقيمة ان مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم اذن يومئذ في السفر فمسك الصبيان بالاذان وكان منهم يومئذ ذرة وكان اليوم كما فوا  
وكان اندى صوتا فلما تمسك بالاذان بلغت صوته النبي صلى الله عليه وسلم فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالترجيح فاجاب ان النبي صلى الله عليه وسلم امره بالترجيح على الله عليه وسلم  
بان قل الله اكبر الله اكبر فقال عمر قال عليه السلام قل اشهد ان لا اله الا الله فقال بصوت خفي لان المشركين لا يعترفون برسالة عليه السلام وهو منهم فهدده  
فقال بل يعترفون هو اكبر الالهة ثم قال عليه السلام قل اشهد ان لا اله الا الله فقال بصوت خفي لان المشركين لا يعترفون برسالة عليه السلام وهو منهم فهدده  
النبي صلى الله عليه وسلم قال قل بصوت اندى فكرر عليه الشهادتين ثم علمه عليه السلام بقية كلمات الاذان فهداه الله وشرف بالسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله  
الله فوضي هذا الامر فقال عليه السلام اذهب الى مكة وكن فيها مؤذنا انتهى ففهم ابو محمد ذرة من هذه القصة الترجيع مع انه لا يقضيه الذهن الصغير والفهم المستقيم  
وايضا في الاذان بيننا وبين الشافعي في اذان الصلوة وقاها ان اذان ابي محمد ذرة ما كان للصلوة بل اذان الصلوة قد كان اذن ثم بعد ذلك وقعت هذه القصة ونحن ايضا  
نقول ان رجلا يذكركم الله من المصير الى العشاء ومن العشاء الى المصير ويكره الله ويشهد بالشهادتين مزارا بل الا فلا باس فيه بل هو حجت اولى وايضا ابو محمد ذرة كان مشركا  
في تلك الايام والكل في المسلمين فان ابو محمد ذرة اسلم بعد تعليم الاذان فقال بعضهم التثويب ان يقول في اذان الفجر الصلوة غير من التزم وقال الحق للتثويب معنى اخر  
لا يخالف في هذين القولين لان من قال التثويب هو الصلوة غير من التزم فمراة التثويب وهو جاز بلال ريث من يقول بين الاذان والاقامة فمراة الحديث  
البدعة وهو ليس بجائز اتفاقا فقد بوقوله ما جاء في الاذان بالليل غرض الترمذي من ههنا اثبات مذهب يعني يجوز اذان الصبح بالليل واستدل بحديث سأل عن ابيه  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بالليل اه وكان رواية حماد بن سلمة موافقا لمذهب ابي حنيفة فنهضه بانه غير محفوظ وكان اثره موافقا لمذهب الامام فضعفه  
بانه منقطع ثم بعد ذلك منعت حديث حماد بن سلمة من جهة المعنى بقوله لم يكن لهذا الحديث معنى لكن مذهب ابي حنيفة كالشمس بين النجوم موافق بالرواية و  
الدراية والقياس ولا يحتاج فيه الى ترك الحديث ويجمع جميع الروايات فقال رئيس المحدثين اما مذهب الترمذي فلا يثبت من هذا الحديث اصلا الى يوم القيمة  
فان الخلاف بين الشافعي وابي حنيفة في ان اذان الليل هل يكفي بصلوة الصبح ام لا بد من الاقامة فقال الشافعي يكفي اذان الليل ولا ضرورة الى الاعادة والظاهر ان هذا  
المذهب لا يثبت من هذا الحديث اي من حديث سأل ان اذان بلال لم يكن في الليل بصلوة الصبح كيف ولو كان بصلوة الصبح فاي ضرورة الى قاذين ابن ام مكتوم  
بعد الصبح فان تكرار الاذان في الوقت محدث شنيع فحرم من قرينة قاذين ابن ام مكتوم بعد الصبح ان اذان بلال لم يكن بصلوة وايضا جاء في روايات اخرى ان اذان  
بلال لم يرجع قائمكم ولينتهي فائكم فهذه امر يوجب ان اذان بلال لم يكن بصلوة وايضا لو كان اذان الصبح مشروفا في الليل فاي وجها فاسئل مفيل بن سعيد عن  
الاذان قبل الفجر قال لا حق في الفجر ويأى وجها اذا سمع حلقمة مؤذنا في طريق مكة يؤذن قبل اذان الليل قال اما هذا فقد خالف عليه السلام فجميع هذا يدل على ان  
الاذان قبل الصبح ليس بشيء وان اذان بلال لم يكن بصلوة بل لينتهي لنا ثم ويرجع اتفاقا واما مذهب ابي حنيفة فهو افاق للقياس والرواية اما القياس فلان الشافعي  
وقيل هو انتقوا على انه لا يجوز تأذين الصلوة قبل اذانها في المغرب والعصر والعشاء والظهر الا انها اختلفوا في الصبح فقط وجوزوا قبل الصبح والوجه في نفسه  
على اخواته بانه لا يجوز فيه ايضا اما الرواية فما ذكرنا من انكار الصحابة على التأذين قبل الفجر بانه عليه السلام ان اذان بلال لينتهي فائكم لا بصلوة فعلى  
مذهب ابي حنيفة لا تقارض بين الروايات واما تضعيف الترمذي حديث حماد بن سلمة في هذا الحديث معنى لا يصح لان معنى حديث حماد  
لمه وقال شيخنا الشافعي مد ظله يمكن معنى حديث ابي محمد ذرة في ترجيع الاذان وايضا الاقامة الترجيع في النفس في الاذان والاياء في النفس في الاقامة يعني يؤذن ويشهد في نفس ثم يشهد  
في نفس اخرى ويشهد بشهادتين الايتين في نفس ويشهد بالشهادتين الاخيريتين في نفس ١٢ ترجيع زوج شفيع مرادون وترفعون في مواضع ١٣ ١٤ ١٥

الاجابة

في

في





وانصتوا كما قال الشافعي ان الآية وردت في القراءة خلف الإمام ونسخت بعد ما كانت جائزة وهذا القول وقيل وردت في الخطبة وقيل في غيرهما لكن الرابع ما ذكرناه  
وسنها ما قال عليه السلام من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآية اقرأ فليقل القرآن فليقل القرآن يكون ورواه الإمام ومنها ما قال ابن مسعود ليت الذي يقرأ خلف الإمام بان في فيه تروايًا لجميع ما  
ذكرنا تدل على خصوصية المتقدم من الحديث وأيضا تدل في رواية أبي سعيد لا صلوة من لم يقرأ بقراءة وسورة معها أو الحال ان الشافعي لا يقول بفرضية ضم السورة بل يقول  
باعتبارها وحمل دخول كلمة لا على قوله سورة معها انتهى الكلام فها هو وجه الشافعي في عدم فرضية ضم السورة فهو لميلنا في عدم فرضية الفاتحة وقال أبو حنيفة ان الفاتحة واجبة  
قراءتها فلما دخل كلمة لا على قوله الكمال بترك السنة كما قال الشافعي فالأولى ان يدخل في اللفظ الكمال بترك الواجب كما قال أبو حنيفة وأيضا ورد في رواية أخرى انه صلى الله عليه وسلم لم  
من لم يقرأ بقراءة الكتاب فصلواته خداج خداج غير تمام فهذا الحديث صحيح في ان ترك الفاتحة موجب نقص الصلوة لا لعدم أدائها وأبو حنيفة أيضا قال ان ترك الفاتحة موجب نقصان  
الصلوة لما انها واجبة عندنا ومخلصه من هذا الحديث ان قراءة الإمام قراءة المقتدى فلا يصدق في حق الإمام ان صلواته خداج غير تمام لان المقتدى قارئ حكمها فلو اصل ان قراءة  
الفاتحة كانت فليضه على المقتدى ثم نسجت وتحقيق هذه المسئلة الخلافية في الرسالة التي صنفها مولانا رشيد احمد الكوكبي في القراة خلف الإمام قوله وقال ابن مسعود  
مذهب الترمذي ان الجمهور يأتين اولى ومؤيداً رواية مخالفة لمذهب الترمذي فضعف بوجه الاول انه قال في رواية عن حماد بن العنبر ان ابا حنيفة قال في رواية عن حماد بن العنبر و  
كنية حماد بن العنبر قال مدله التضعيف ليس بصحيح لانه يمكن ان يكون ابو العنبر كنية حماد بن العنبر بان يكون اسما له والد واحد فيكون للحبر كنيستان ابو العنبر ابو العنبر و  
قد ثبت من الشارح ثبوت الكنيته في التضعيف الثاني انه اذا فيه علقته وليس فيه علقته وهذا لا يصح لانه يمكن رواية سفيان التي نريد ذكرها علقته غير متصلة ولا يترجم من  
عدم ذكره علقته في رواية عدم وجوبه في الاصل كيف لا يكون موجوداً ومذكوراً في المستند فانه مذكور في رواية شعبة وهو اقوى وأصح لان شعبة في حفظ الحديث زائد من  
سفيان والسفيان زائد عنه في الاجتهاد كما قال بعض المحققين ان المشيئة اهل الموضعين في الحديث والتضعيف الثالث ان شعبة قال خفف بها صوته وانما هو مد بها صوته  
ليس بسديد فانما ذكرنا زيادة حفظ شعبة على سفيان فهو رواية معتبرة ايضا نقول ان قوله بمد بها صوته لا يدل على رفع الصوت بالتأمين او معناه ما لا يصوت بأمين ولم يفتقر وقوله  
صحت لا يدل على السماع بالجمهور ان السماع يمكن بالسرايا لان ادنى السرايا سمع نفسه وأيضا جاء في رواية أخرى انه عليه السلام مد بها صوته وسمع من يليه من الصف الاول  
فلو كان المد بالصوت عبارة عن الجمهور فما وجه سماع من يليه بعد من سماع الآخرين ولو كان الجمهور يسمع في الصفوف الاخرى والتأمين بالسرايا من يليه الامام من الصف الاول على ما  
رأينا وسنصاد ايضا قال ابن الهمام روى احمد الطبراني والبيهقي والدارقطني والحاكم في المستدرک في حديث شعبة عن علقمة بن واثل عن ابيه انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغ  
ولا الضالين اخفى صوته قال مدله الحق ما قال ابن القيم في كتابه ان الاختلاف بين الأئمة في التأمين بالجمهور رفع اليدين ليس نزاعا كما في قراءة خلف الإمام بل النزاع في الاستحباب  
الاولوية وثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم لجمهور السر كلاهما والروايات والقول الصحابة موجودة في الجانبين ثم المحققون وهو في الاحاديث وحلها كل احد مسئلة الانزام والاحتجاج  
على احد لا يفهم فالوجه في هذا جانب الرسول ان التأمين دعاء كما ورد في الحديث والاختفاء اولى في الدعاء كما قال الله تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية وان الامين ليس من القرآن و  
لهذا لا يكتب في القرآن عقيب الحمد اجمعا على اخفاء التعوذ فالاولى ان لا يجهر بها كما بالتعوذ قوله ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالين اهذه العجالة فتمتل ان تكون بيانا و  
تفسير لقوله بعد الفراغ من القراءة يعني الراوي من القراءة ختم الفاتحة وتمتل ان تكون بيانا للسكرنة ثالثة فيكون ثلث سكرات الاول الذي دخل في الصلوة والثاني بعد الفراغ من الحمد  
والثالث بعد ختم سورة قوله حتى يتراد اليه نفسه نقل عن الإمام الشافعي انه يقول اذا تجتمعت الفاتحة فعليه بالسكنة حتى يفرغ المقتدى من قراءة الفاتحة ويقرا حينئذ ثم بعد ذلك  
يعزم السورة وهذا الحديث حجة عليه فانه لما كانت السكنة قد رواها يتراد اليه نفسه فقط فن ان قال الشافعي بقراءة الفاتحة للمقتدى فيها فانه لا بد لقراءتها من ساعة طويلة على  
ما يتعارف الناس يا اي رفعة اليدين عند الركوع وما بالك يترسل ولا يرفع الا في الافتتاح وعنه ايضا كاشف في ذهب الشافعي الى حديث ابن عمر وقال برفع اليدين عند الركوع  
وعند القيام منه وقال امامنا ابو حنيفة لا رفع الا في الافتتاح ولا يرفع عند الركوع والقيام منه ولا بين المجدتين كما ان رفع اليدين كان مشروعا في اول الاسلام ثم نسخ شيئا  
فشيئا الا في الافتتاح فنقول في مقابلة الشافعي انه اخذ برفع في الركوع والرفع منه وترك الباقي فاما الشوافع يقولون نحن نعمل على حديث ابن  
عمر لقوة سندهما انه ذكر في البخاري رواية ابن عمر وروايته صحيحة فيها ثبوت الرفع عند القيام من العدة الاولى وجا في رواية اخرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يرفع عند كل خفض ورفع وعلى كل تنقل مع انه ترك الشافعي جميع الاحاديث فيها هو وجهه وجوابه في ترك هذه الاحاديث فهو جوابنا في ترك رفع اليدين عند الركوع  
والرفع منه مع انه نقل مجاهد عن ابن عمر انه لم يرفع سوى الافتتاح وقال الإمام الطحاوي وكل من روى عن حديث رفع اليدين فقد نقل عنه رواية عدم الرفع ايضا و  
مؤيد في حنيفة حديث ابن مسعود فانه لم يرفع يديه سوى الافتتاح الى ان مات فلو كان رفع اليدين جائزا لرفع ابن مسعود يده عليه السلام في احواله او هو قال ان ترك ابن مسعود  
رواية الرفع مع كونه حافظا ومحبة هذا احتج فضلا بعض الناس على الشيخين في العلم والاجتهاد ايضا دليل مذهب أبي حنيفة نقل في مناقب ابن مسعود انه كان يعلاذ احتياط وكان  
لا يترك الحديث الا اذا تحقق عنه لا كالتحريم فلهذا لم يترك التطبيق في الركوع الى ان مات فانه كان رايا عليه السلام انه وضع يديه على ركبتيه وروى اهمية عليه السلام  
انهم كانوا يضعون ايديهم على ركبتيهم ومع هذا لم يترك التطبيق فانه كان يقول كيف اترك ما سرق به عليه السلام يعني التطبيق وما فعله عليه السلام مما يحل حرام  
اسوة لا يدل على نسخ التطبيق غاية ما في الباب ان يكون كلا الامرين جائزا فلهذا احتياط كان في طبيعة ابن مسعود فلما ترك بركة عليه السلام ترك ابن عمر بعد ما فعل فقال هل عليه  
السلام وقضنا وترك تركنا يستدل به على نسخ رفع اليدين ونقل من سفيان بن عيينة في المحيط ان الامام ابو حنيفة لم يترك يديه فاجاب لم يثبت عندي فقال لا واما  
وكيف لم يثبت فانه حديث ابن شهاب الزهري عن سالم عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يرفع يديه فقال ابو حنيفة حديث حماد عن ابراهيم النخعي  
عن علقمة عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لم يرفع فقال الا اذا دعا بينك وبين ابن مسعود قلت وسأله وبين ابن عمر استبان فقال ابو حنيفة  
نعم ولكن رجال سندنا اقوى من رجال سندكم فان حماد افضل من الزهري وابراهيم النخعي عن سالم واما ابن عمر فلما كان في الصحابة فضيلة فحبب النبي صلى الله عليه وسلم  
نقلت ان علقمة زائد عنه واما ابن مسعود فهو رجل يعرفه كل واحد حتى فعله الناس على الشيخين وقال عمرو بن الخطاب في حقه هو بيت العلم وقال ابى ما دام هذا الخبر  
موجودا فيكم فلا تشلوني وكان خادما للنبي صلى الله عليه وسلم في كل حال سفر وحضر فلا ينكثان عليه فائده عن ابن عمر فسكت الا اذا دعا وتخير فهذا هو دليل في  
قوة رواية ابن مسعود قوله ولم يثبت حديث ابن مسعود رواية ابن عمر حسن صحيح رواية ابن مسعود ادنى درجة من رواية ابن عمر لكنها ليست من الروايات  
التي لا تفهم الاحتجاج بها ههنا لانها رويت بطرق متعذرة والرواية اذا رويت بطرق متعددة فغير محتمل فيها وايضا قال بعض العلماء تقوية رواية ابن مسعود اقرب

رواية ابن عمر

رواية ابن عمر

رواية ابن عمر





انا نكوت وروا الامام وانت تآمروا استاذ بقوا بها مطلقا فقال الاستاذ قلوبها في نفسك ففهم التلميذ ان حاله الاستاذ التدبر والقراءة لنفسه فذا امك في قول النبي هزيمة  
قريبة على ان المولى باقر التدبر وان كان الاصل في القراءة المتعقبة وهي قوله في نفسك فان قول النبي صلى الله عليه وسلم قول علي بن ابي طالب في قوله في نفسك ففهم التلميذ ان حاله الاستاذ التدبر والقراءة لنفسه فذا امك في قول النبي هزيمة  
مع انه ليس هناك قربة فقي ما نحن فيه بعد وجوب قربة كيف لا يكون التحصيل مراداً قوله روى عن عبد الله بن المبارك انه قال انا اقرا خلفت الامام الناس يقولون ليس جليل للتقوى  
لان لا يعلمون قراءة عبد الله والناس خلف الامام كانت على سبيل الوجوب الفرضية او الاباحية وذهب الترمذي الى الفرضية وتسمى بالقرينة في مذهب الفقهاء في قوله به يقول احمد وابن  
المبارك ومالك والشافعي في كتابهم للسود لان القول بفرضية الفاتحة ليس الا قول الشافعي فقط وما سواه فقال بعضهم بالكرامة القرينية وذهب ابو حنيفة الكوفي وقال بعضهم بالقراءة في السرية والجمهورية  
ومذهب مالك وقال بعضهم بالاباحية في الجمهورية والسوية ومنهم من اخذ الحق بالتحقيق الاولي بالنظر المتدقيق مذهبنا في حنيفة الذي هو موافق للدراية والرواية فان  
الصلوة كانت فيها وسعة في اول الاسلام ثم ضيق فيها التكميل بقوله صلى الله عليه وسلم هذه الصلوة لا يصح فيها شيء من كلام الناس انما هي التيسير والتحليل لكن القراءة بقيت مشروطة سلفاً خلفت  
الامام ثم بعد ذلك نضحت في الجمهورية بقوله صلى الله عليه وسلم في الصلاة السرية لم نضحت بعد الامام لقوله صلى الله عليه وسلم من كان له  
امام فقرأه الامام قراة ولكن كما كان فكرا في حنيفة صائبا وهذه صلواتهم من اول الامور انما هو عليه السلام ان الامام ما يقرأ الامام صلوة الامام والمأموم واحدة وقد ثبتت  
غروبه بعد الامام بفعل الله تعالى لحكم من اول الامر انتهى القراءة للمأموم والامة الباقية لما لم يكن لهم يد طول في مثل في حنيفة فحكم البعض بالفرضية مطلقا وحكم البعض  
بالتمتع في الصلوة الجمهورية وحكم البعض بالاباحية في السرية والجمهورية وغير ذلك فاما الداراية فكلها التقوى على ان سهوا الامام سهوا للمأموم ولو كانت صلوة على واحدة عليها فاما  
وجه وجوب سهوا الغير على الغير كذلك قالوا ان الامام لو تلا أية السجدة صلى المأموم ان يسجد مع ان سجدة الثلاثة لا يجب الا على من تلا او سجد أية السجدة ولو كان صلوة كل  
واحدة عليه فاما وجه وجوب سجدة التلاوة على من لم يقرأ ولو سجد في الصلوة السوية واما على طرزي حنيفة فلا اشكال لان عندنا رحمه الله تعالى صلوة الامام والمأموم واحدة  
فيصدق في حق المتقدم انه قد قرأ بقربة قوله عليه السلام من كان له امام فقرأه الامام قراة له وهكذا اما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينبغي ان يكون الامام عالما  
متقيا واقرا واتق فلو كان صلوة كل واحد على نفسه فاجب الى تقوى الامام وحفظه واما على طرزي حنيفة فلا اشكال فانه يقول بالافادة من الامام والا فتقلو من  
المأموم فيكون عليه تقاة وحفظه يزيد من خلقه ومنها ما قال عليه السلام الامام ضامن والعمامة لا تتحقق الا بالاحكام والا فاداة والاستفادة وانها لا تفيظ بالاتباع  
سندك في موضع انما الله تعالى يا تظن روى ان الامام الارزاعي وغيره قالوا الا في حنيفة لا لا تقرأ خلف الامام فقال ابو حنيفة لم يثبت عندى فقالوا الا في حنيفة فقال انما لم يثبت  
في هذه المسئلة فقال نعم ولكن خيرا متكررا وحلا واحدا عالما متقيا لكل لا تظن معه فانه لا يمكن المعارضة والمناظرة بالجميع في ان واحد فقالوا عينا فقال ابو حنيفة لو ائتمرت  
في هذا البحث فالزام الزامكم فقالوا نعم لو غلبت غلبة لكم فقالوا نعم فقال ابو حنيفة عجب منكم فانكم قلتم ان الزام الواحد وغلبة الزام الجميع وغلبته  
لهم ولا تحسبوا ان يتكلم كل واحد فكلين في سلطان السلاطين ومالك الامام في خلق الافلاك يتكلم كل واحد ولا يصح عن غيره وتبعد عنه الحركات المشعرة الى سواد الابد  
واوجبتم القراءة على المأموم في حضرة الله تعالى مع كون الامم كفيلا بكل منكم قولهم اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين سوى الاوقات المتبرى عنها والمكروهة  
قوله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية الباب في النبي من تشا شد الاشجار في المساجد وبيان ما ثبت  
برواية اخرى جواز التشا شد في المساجد لان النبي صلى الله عليه وسلم تشا شد فهو عبارة ان يقول الرجلان والرجل في المحفل والمجلس الاشجار ويعوض كل واحد شجرة على الآخر  
كما يقال في عرفنا بيت يازي ومشاعره واما تقديم كتب الادب والاشجار فاما ان يستل احد هذا معنى الشعر في المسجد فلتان نبيين معنى الشعر  
وقال البعض معنى التشا شد شعر كوني باخرش الحاني ونغمه كوني وهو غير جائز والجايز ما بيننا قولهم باب ما جاء في المسجد الذي اسس على التقوى  
قوله تعالى فيمجدان يحسون ان يتصوروا انزلت الآية المذكورة في تعريف سكان مسجد القياد وقبته ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت عليه الآية ذهب الى اهل مسجد  
القباء وقال لهموا في فناءه اخترموها فان الله وصفت في كلامه عليكم فقالوا اخترمنا الاستجماء بالسوء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو هذا فهد امرهم في ان شان نزول الآية في  
اهل مسجد القياد وبما قال النبي صلى الله عليه وسلم في جواب السائل فقال هو هذا يعني مسجد فانه شعر بان شان نزول الآية المذكورة هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم  
فاجاب بعض الشارح لادفع التعارض بان الآية نزلت مرتين مرة في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم واخرى في شان مسجد القياد وقال الاستاذ هذا الله ظله هذا التاويل بعيد غاية  
البعد فالاولى ان يحمل معارضة المعجمين في معنى آخر وهو ان يقال انه كان يقول ان اهل القبور يحنون في هذه القضية وكان يقول في الآية وان نزلت في حق  
اهل القبور الا ان اصحاب مسجد النبي صلى الله عليه وسلم اخلون فيها لان العبرة بصوم الا لفظ لا لغرض من الموضع فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل المحرر الادعائي والمبا لفة  
هو هذا يعني اهل مسجدى داخلون فيها بطريق الاولى وان نزلت الآية في شان القبور قولهم زيادة مدعى لا كثر في النسبة الى المدينة الطيبة مدنى وقد يقال في النسبة الى اللاتن  
المداشقي والى المدين مدينى قوله لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد يصوم الغنى استدلال البعض الى من تشد الرحال الى القبور وقال الاخرون لا يصح الاستدلال  
على من تشد الرحال الى القبور بهذا الحديث لان المستثنى منه لا بد ان يكون من جنس المستثنى منه لفظ ما جرد والمعنى لا تشد الرحال الى مسجد من المساجد  
الا الى ثلثة مساجد فثبت من الحديث نفى تشد الرحال الى مساجد الا الى القبور وان توسع ويقال ان مستثنى منه عام مثل لفظ من مسجد او مكان او غيرها فلا يثبت  
ايضا ما ادعوه لانه ليس المقصود في تشد الرحال الى القبور زيارتها ولا رؤية امرضه والمكان بل المقصود والمكين ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحديث هل يجوز تشد الرحال  
الى القبور لا فقال الجمهور بالجواز وقال مولانا شاه ولي الله المحدث الدهلوي طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه الاولى همدى ان يمنع تشد الرحال الى القبور في زماننا  
هذا فان فيه تعميم الذين وتروج المبدعة فان الجهال يقولون زيارة مزار خواجہ معين الدين چشتی الاجمیری رحمه الله تعالى شان مرة تعدل حجین  
في الثواب وغيرها معاذ الله تعالى قوله اذا جعلت المغرب من بينك هذا اذا كان مقبلا في جانب الشمال واما اذا يقوم الرجل وهو مقبل في الجنوب فحينئذ  
يقع المغرب في اليسار والمشرق في اليمين قوله قال ابن المبارك ما بين المغرب المشرق قبلة هذا اهل المشرق ظاهرا في المشا هدة لان وقوع القبلة بين المشرقين  
لاهل المدينة لانهم اقعون في جانب الشمال من الكعبة واما في حق اهل المشرق فالتبنة قد اجمع فقال الاكثرون ان المراد من اهل المشرق هم سكان المدينة المقدسة  
وقال البعض ان المراد من وقوع قبلة اهل المشرق في المشرقين مشرق اشتاء ومغرب الصيف بحضرة العمورة والحق ما قاله الديوبندي رحمه الله تعالى مد الله  
ظله انك اذا كنت بين الشمين احدهما من بينك والاخر من يسارك فيصير بينك وبينهما كذلك اذا كنت بين الشمين احدهما قد امك والاخر خلفك فيصير بينك وبينك

روى في صحيحه

روى في صحيحه

روى في صحيحه

روى في صحيحه



انك تجدنا على هذا الاشك في كون قبلة اهل المشرق بين المشرقين وان كان اهل المشرق في جانب المشرق من القبلة الشرقية قوله اذ اصرى قاعد الصلوة قعوداً هذه الجملة  
 مسوقة عند الجمهور بحديث ائمة الذين عليه السلام في مرض الإفات قاعد الناس لان ائمة ائمة هذه قصة أخرجه عليه السلام وتاخر البعض بان المواد صلاوا قعوداً في  
 التشديد وهو بعيد لما يقتضيه ظاهر الحديث يعني فصلين معه قعوداً **قوله** روى عن عائشة انها قالت صلى رسول الله عليه وسلم خلف ابي بكر في مرضه الذي  
 مات فيه قاعد اهذا الحديث ههنا مختصر والتفصيل ما ساقى بعد ان شاء الله تعالى من حديثها يقولها وابوبكر يصلي بالناس انه فلا تعارض بين روايتها لان معنى الرواية الاولى  
 انه عليه السلام خرج من بيته في مرض الوقت وقعد الى جنب ابي بكر لئلا يوبخ عليه السلام فدعا من الله تعالى وصار متاخراً وصار الذي صلى الله عليه  
 وسلم اماماً فكان ابي بكر يقرأ القرآن عليه السلام والناس يأتون بالصديق **قوله** قال ان زاد على ركعتين فعلية سجدة السهو لم يضر هذا هو مذهب سيدنا ابي حنيفة روى عنه  
 انه رأى عليه السلام في المنام فقال له عليه السلام وانت توجب سجدة في السهو والصلاة على قولك ان لا تصلوا عليك يا رسول الله بل انه ليس من فعلك فاني حدثت  
 بانك تمت من الركعتين كانت على الرضخ وقيل انه قال له عليه السلام في الجواب لا تصلوا عليك بل للنسيان في الصلاة عليك **قوله** ومن صلاها نائماً فله  
 نصف اجر القاعد الى ظاهر الحديث ذهب الحسن قال يجوز صلوة التطوع نائماً وقال الجمهور لا يجوز النافلة نائماً ونسقطها من غير عمد واستشكل في حمل الحديث لانه  
 ان كان حمل الصحيح فلا يصح لان النافلة لا يجوز نائماً فضلاً عن ان يثاب نصف الثواب وان كان حمل المريض فلا يصح تصديق ثوابه لان قعود المريض مثل قيام الصحيح  
 فقال البعض بان حمل الحديث الذي هو بين بين لا يصح تماماً ولا مريضاً كاملاً اي هو مريض بقدر ريث ترجح بالوقوف معه هذا ان يغير فيمكن له القيام بالكلفة لكن يمكن  
 التكليف وصلى قاعداً فاجرة نصف اجر القائم يعني قيام المريض لا قيام الصحيح لان اجر قيام الصحيح والقعود بالمريض سواء واجر قيام المريض الذي يجوز له القعود شرعاً  
 تتقدم على اجر قيام الصحيح فان على المريض قاعداً ما كان القدرة على القيام وبها مشقة فاجرة ينصف من اجر قيام المريض ويمكن ان يقال ان الغرض من الحديث  
 بيان ثواب الصلوة مع قطع النظر عن الصحيح والمريض والقرائن وانما قل يعني اجر القائم تريد على اجر القاعد واجرة نصف اجر القائم في حد ذاته مع  
 قطع النظر عن المرض والصحة ففي المحدثين يحكم القياس بتصنيف الثواب لكن حصول زيادة الاجر من كومات الله تعالى ونعمه واما الجواز وعدمه فلا  
 تعارض له في الحديث بل الحديث ساكت ههنا **قوله** واختلفت اهل العلم في المتعة في الصلوة في مذهب ابي حنيفة ههنا تفصيل يانه ان حصلت الخوف بالمتعة  
 فتعد صلوة وان لم تحصل الخوف فلا تعد الصلوة **قوله** باب ما جاء في سجدة السهو قبل السلام وبعد السلام يجوز عند ابي حنيفة سجدة السهو قبل السلام و  
 بعده لكن الاولى بعد السلام الاولى وقبل الثاني بجميع الروايات معمول بها عندنا واما الامام الشافعي فقال ان ما روى من حديث ابن جهمية فهو نائم قبلها من  
 سجدة السهو بعد السلام لكن دعوى النسخ لا يصح بدون علم التاريخ بالتقديم والتأخير وبدونه خوط القتال ورويت الروايات في الجانبين من قوله وفعله عليه السلام لكن  
 ابا حنيفة رحمه الله تعالى يوجب البعدية من السلام بقاعدة كلية عامة روى في سنن ابي داود وكل سهو سجدة كان بعد السلام فداور ومن الجزميات خلافها فتناول مثل بيان الجواز  
 وغيرها **قوله** من صلى الظهر خمساً فصلواته جائزة اليه ذهب بعض اهل العلم منهم الشافعي واحمد واسحق وقال جمهور لا يجوز اذ لم يتعد في الرابعة مقدار التشهد يعني  
 الخلاف بينهم على فرضية القعدة الاخرى فمن قال بفرضيتها قال يجوز الصلوة بدونها ومن لم يقل بفرضيتها فليس الصلوة عند بدونها فذهب الثوري والشافعي والجمهور  
 الكوفة الى الفرضية بدليل قوله عليه السلام لان مسجوراً اذا قلت هذه الوقعت هذا فقد تمت صلواتك فان الخبر الواحد يثبت به الفرائض العملي وان لم يثبت الاعتقادي ولفظاً  
 لا نقول بشيئ من فرضية القعدة الاخرى بالحديث بل بالنفس القرائن الذي هو محمل رواية النبي صلى الله عليه وسلم لقوله لا ينسخ **قوله** باب ما جاء في الرحيل يسلم على  
 الركعتين في الظهر والعصر اختلف الامامان اهل المذهب والشافعي ان الكلام ناسياً يفسد الصلوة امر لا فقال ابو حنيفة يفسد وقال الشافعي لا بأس  
 ولا ضماناً استدلال الشافعي بهذا الحديث وقال ان كلام النبي صلى الله عليه وسلم كان ناسياً وحمل ان هذه القعدة وقعت بعد نسخ التكليم في الصلوة  
 واستدل بان ابا هريرة راى الحديث ذي اليمين وهو هويمة ساخر الا سلام قد سلم بعد غزوة خيبر ووقعت هذه الغزوة سنة سابعة من الهجرة النبوية والحكم  
 بنسخ الكلام كان ورد بعد الهجرة سنة ثمانية فالباطل لا يخفى ان نسخ الكلام مقدم ولو يكن مؤخر الباطل ابا هريرة قال في رواية اخرى صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ  
 وقال في رواية اخرى خليت بصيغة التكليم فلا مجال لما قيل فيما مضى ودليل الامام ما روى ان زيد بن ارقم قال كنا نستكلم خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة حتى  
 نزل قوله تعالى قوموا لله قانتين فنهينا عن التكليم في الصلوة فهذا امر محجوز في نسخ الكلام في المدينة الطيبة على الاطلاق ولا خصوصية لها بالسهو والنسيان واما جواب الحديث  
 فهو ان قد استدلال الشافعي على ان ذي اليمين وذو الشمالين رجلين وثبت لقاضي هويمة بذي اليمين وقتل ذو الشمالين في غزوة بدر وهذا لا يصح لان ما حرم من  
 المتبعين والنظر في الكتب المعتمدة فهو الاتحاد وكما علم من رواية الشافعي وقول الزهري واسماء الرجال ومن كلام صاحب القاموس الذي هو من متعصبى الشوا فلو  
 ثبت انهما رجل واحد وشهادة ذي اليمين في غزوة بدر ولو ثبتت لقاضي هويمة به ايضاً لان كلام النبي صلى الله عليه وسلم بعد السلام من الركعتين مع ذي اليمين كان  
 شيئاً تابل كان مسدداً فانه جاء في رواية اخرى انه عليه السلام بعد السلام من ركعتين دخل في حجرته ودخل عليه ذو اليمين فقال للنبي صلى الله عليه وسلم قصة الصلوة فقال عليه  
 السلام كل ذلك لو يكن فقال ذو اليمين بل قد كان بعض ذلك يا نبي الله صلى الله عليه وسلم ثم خرج عليه السلام ومشى الى اسطوانة في المسجد وقام بها متشككاً فحمل هذا  
 الكلام على النسيان افاض من الانصات وبعد عن الانصات فان كل احد يعلم ان مثل هذه المناظرة والمجمل السؤال لا يكون الا بالعمد وجاء في رواية اخرى انه عليه السلام قال  
 لا يحل اني بشراشي كما تسبون فاذا نسيت فعلت في هذا انما للنسيان فينبغي ان تعد صلوة عليه السلام وذو اليمين اذا لم يسمع شيئاً عليه السلام الى حجرته وخرج منها  
 وذهب الى الاسطوانة فهذا تخويل عن القبلة وهو مفسد آخر ثم قال عليه السلام لا يحل اني بشراشي احدق ذوا اليمين امكذب فقالوا نعم صدق يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى هذا  
 ينبغي ان يفسد صلوة جميع الصحابة والشوا فم والإضافات كلها متفقون في انه اذا قال المصلي نعم في جواب السائل فيفسد صلوة فالتذكير والسؤال والجواب والتعبد بين  
 والمشي والافعال من القبلة لا يحصل الا بمدة مديدة والحمل على النسيان لا يقبله ذهن سليم وفهم مستقيم فلا بد ان يحمل على الصلوة ويقال ان قصة ذي اليمين  
 كانت قبل نسخ الكلام وايضاً قال العيني ان في هذه القصة كان سيد المؤمنين من الخلفاء واخذوا حاضراً فيها ووقع مثل هذه القصة في زمان خلافة فامروا بالاستئناف  
 فهذا دليل على ان قصة ذي اليمين كانت قبل نسخ الكلام فم ههنا موافق الروايات والنصوص منها ان هذه الصلوة لا يفسد فيها شيء من كلام الناس وغيرها  
 من الدواية والله اعلم بالصواب **قوله** وهو على داخلته واقامه وتقدم على داخلته فم ههنا موافق الحديث مشعر بانه عليه السلام اتمها في هذه الحالة وهو مذهب

قوله عليه السلام  
 ترمذي  
 ترمذي  
 ترمذي  
 ترمذي  
 ترمذي

الجمهور وعند أبي حنيفة لا تصح الجماعة لا اشتراط الاتحاد والكان عتده فيه والجواب قولهم تقدم ان التقدم ليس للامامة بل لتقليد النبي صلى الله عليه وسلم كيفما كان قوله  
 تكونون سائر عمله على ذلك له معنيان احدهما ان حال جميع العبادات مثل حال الصلوة بان يكمل الفرض بالنفل شديد يكمل بانقص من فرض الزكاة فيكمل بانقله انقلية  
 وكذلك الحج والصوم والثاني ان جميع العبادات على الصلوة فان عجزت صلوة فاصححها في جميع العبادات وان عجزت في جميع العبادات تصح في جميع العبادات فكانت  
 الصلوة كاملة لجميع العبادات وصوتها عليها ولا تعلم كيفية التكميل قوله اذ صلى احدكم ركعتي الفجر فليحط على يمينه الامر له ان يوجب عند البعض من الجواب انما هو عند  
 الجمهور لا استحباب لمن استيقظ ليلة في عبادة الله تعالى ليرفع عنه الكاسل وليس في الفريضة بعدة بالنظام لانه من تمام جميع الليل حتى الصبح وكذا حال من شغل بالكتب  
 الدينية فلا ان يضطره ما لا يصل الفريضة بالتسكين والاطمينان قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة الامر في المكتوبة للعهد اي الصلوة التي اقيمت لها وعرض  
 في قوله عليه السلام ركعتي الفجر لئلا يكد هما بقوله عليه السلام انما ركعتي الفجر من قوته عليه السلام لا تتركوها ولو طردوا كركعتي الفجر فلا يتركها حتى يطمئن على وجوب  
 الركعة الواحدة من فرض الصبح وان عجز على المكتوبة فيتركها قوله فلا اذ هذه العبادة تحتل معنيين احدهما لا بأس اذا اي فليصل والثاني ان عجز اذا عجزت في  
 بالحق الاول وخص قضاء ركعتي الفجر عن النبي من الصلوة بعد الفجر حتى تعجز الشمس وقال ما من الله استوى الاحتمال ان فلا مجال الى ان يقال انه عجزا سببه غضب عليه بان  
 يعجز الفريضة لان الاحداث لما اجابوا في قصة اممة معاذ بشكر النبي في الفريضة لم يسله الثاني ولو فرضنا ان عليه السلام عجز بركعة واحدة فتكون الفريضة يكون معنى راعيا  
 في اممة معاذ وهم انما كان مع النبي صلى الله عليه وسلم مرة في راعيا الى تكرار ركعتين الثاني اي لا يقبل اذ ومن المعنيين المذكورين الاول ميم والثاني محرم وقال  
 عنه الاصول للنبي والتعريف ترجيح على الميم فان قلت ورد في رواية سنن ابى داود وحديث الترمذي انكوت تقرير وقراءة الوضوء ما لا يدل على معنى خلاف قل في قولك لا  
 استقامت النبي عليه السلام على سبيل الانكار بقوله صلاتان مفيد لي عن انه سكنت فضيلا لارضاء عن ركعتي ان سكوت عائشة في مقابلة قول النبي صلى الله عليه وسلم ان عجزا في  
 ان يجتهد الله تعالى فيك ورسوله نهالا يدل على رضاءهما وتقرير قوله عليه السلام وكما ان سكوت هريرة عن الخطاب في قصة الجعبة وتهديد رجله على ركعتين في موضع حديثه  
 بدون التقدير والتأخير لا يدل على رضاء هريرة عن الخطاب قوله عن ابن عمر قال سكنت ركعتي الفجر من النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد هاروية بن عمرو  
 معاذة لرواية عائشة واه حبيبة وعلى وغيرهم حديث قالوا انه عليه السلام كان يصلي اربع ركعات قبل الظهر في التطويق ان ما قالت عائشة هو ما رواه في بيتها انه صلى الله عليه وسلم  
 كان يصلي اربع ركعات وما قال ابن عمر فهو ما راى في السجدة انه صلى الله عليه وسلم على ركعتين مكي اربع ركعات لبيان ان التكليف الجواز ان كانت السنة هي اربع ركعات  
 قبل الظهر ويجوز التأويل الثاني بين قول عائشة قوله فاقترن بركعة اخرى اي اجن اخر صلاتك وترابا لركعة واحدة ما صليت من شفعة كان الوتر ركعة واحدة  
 بالاستقلال قال الشافعي لا احب التطوع بعد الوتر بقوله صلى الله عليه وسلم اجعل اخر صلاتك وتر اقول ابو حنيفة لا يكره للثبوت الركعتين عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعد الوتر جالس او قاعا من الاخرية الاصلية لا الحقيقية لثبوتها لورودها بالاخوية الحقيقية فحينئذ الواحد من الصلوة العشاء فمعنا حينئذ اجعل اخر صلاتك  
 العشاء وتر ولا تفقد ما لو قرع العشاء قوله كان عليه السلام يصلي من الليل ثلث عشرة ركعات ثمانية ركعات ثم يجزى ثلث ركعات للوتر وركعتين بعد الوتر معنى  
 عادته وقيل ركعتي الفجر قوله باب ما جاء في نزول الرب به ذلك وتعالى منه هب المتقدمين ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسام مثل الوجه واليد والنزول هو من  
 متشابهات لا يعلم تأويله الا الله وتاول المتأخرون لثبوتها في النسخ في الخطا بين التأويل معنى مجازي لا حقيقي قوله الوتر ليس بجمعة كما في الصلوة المكتوبة ويدل على شذوذ ما  
 هو حقيقته من درجة الواجب هذه اذ من الفرائض فلا يكون حديث حجة على أبي حنيفة قوله وتروا يا هذا القرآن ان يريد بالوتر صلوة التهجد فحينئذ يراى باهل القرآن  
 الحفاظ للقرآن وان يريد بالوتر حقيقة فهو حينئذ لا يراى من القرآن فهو من دعائهم عن ابن عمر قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ثبت من هادج  
 النبي عليه السلام ومن امره هو ان يوتر في غير الليل الا في هزيمة خذت عاقبة او وقع للضرورة وهي ان يات هزيمة كان شاعرا بالعلم وخاف ما واجهه من الاذى وكان القبر على  
 اخر الليل فتعدا فلما امره من امره بوتر من النوم لان الفريضة في الأخير قوله عن عائشة قالت كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة ركعات يوتر من ذلك بحس وخمس  
 في شئ منهن الا في اخرهن فقد اتفق من نزل زمان لا يحصى في ما عدا على تركه يوتر بثمان وسبع واحدى عشرة وثلاث عشرة وذهب جمهوره الى وجوب ثلث ركعات  
 بركعة واحدة وذهب السفيان الى جواز وتر بركعة وثلاث وخمس والبريد هبط في جواز وتر بخمس ركعات احد سوى السفيان لكن كلهم اتفقوا على الجمع بين الشافعي والسفيان  
 على افضلية الوتر بثلاث ركعات حتى ان الامام احمد نقل الاجماع على افضلية الوتر بثلاث ركعات فالأخذ بالجميع عليه في الفضية الاولى واصوب فلذا قال ابو حنيفة ان الوتر ثلث  
 ركعات ثم اختلف ابو حنيفة والشافعي في التسليم والتسليمين فقالوا بواحدة وقيل باثنين وقال الامام علي رضي الله عنه عائشة لا يفهم معناه لانه ان كان جميع ثلث عشرة ركعات  
 وتر الزم في صلوة التهجد عن النبي صلى الله عليه وسلم انها ثبتت بروايات معتبرة ومع لغة بروايات اخرى لابن عباس رضي الله عنه عائشة فلذا انكرها ولا يعمل عيب من بين ما ثبت هذه  
 النبي صلى الله عليه وسلم يقولها حتى يلقى الله تعالى يدل على نسخ ما سوى الثلث وهذا الطريق هو الاصح ويمكن التأويل بان الواحد يوتر بخمس يعني كان يوتر بثلاث مع الوترين بعده  
 ومعنى قولها بخمس في شئ منهن الا في اخرهن يعني كان لا يصلي التهجد الوتر جالسا الا لو ركعتين الاخرين قوله من تار عن الوتر وشي فليقبل اذا ذكرها مؤيد لا في حقيقة  
 لانها عليه السلام لما امر بقضاء الوتر والوجوب المعروف قرينة صافية وظاهر ان الفضة على حسب الاول فيكون أداء الوتر واجبا وهو مشرب اما ما قوله ليس لك في  
 النبي صلى الله عليه وسلم صلاة حسنة رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلة في جواز صلوة الوتر على الراحلة وعدم الجواز مبنى على خلاف آخر وهو ان  
 الوتر واجب فلا من قال بالوجوب فقال بعد الجواز ومن قال بعدم الوجوب ذهب الى الجواز فقال ابو حنيفة بالوجوب لا يجوز على الراحلة والجواب عن الحديث انه اخرج  
 المطحا في مسند صحيح عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلة ويوتر على الارض قلنا نارضى رواية ابن عمر بغيره لما أخذ بغيره لان فضل الراوي بيان الحديث كما هو في الامور  
 وتبين معنى الحديث بان الجواز بالوتر صلوة لليل وهي النهج للاختلاف في جوازه حتى الدابة والطلاق يوتر على صوة الليل كثيرا ونقول ان المراد بالوتر على الحقيقة فحينئذ  
 قول ابن عمر يحمل على مكان ضروري وعند الضرورة يجوز الفريضة ايضا ونقول ان هذه القصة قبل وجوب الوتر قوله التمسع الساعة التي تروى في يوم الجمعة بعد  
 العصر الى غيبوبة الشمس هذه الساعة اما دائرة واما شرة كما هو في ليلة القدر وهو المشهور من المذهب فحينئذ لا شك في الاحاديث المتعارضة وما ان تكون شعيرة  
 فحينئذ يقال ان ما قيل في الاحاديث بعد العصر الى غيبوبة الشمس واقامة الصلوة ان لا تصرف منها او غير ذلك فعلى احتمال غلبة الظن لا يقيى قوله من غسل  
 يوم الجمعة غسل الجذابة لمرأه فكانما قرب بدنة ومن راع في الساعة الثانية لخرور في هذه الروايات خمس ساعات ورد في رواية النسائي ست ساعات ورد

تاريخ

تاريخ

تاريخ

تاريخ

تاريخ



في دعوى

في دعوى

في دعوى

في دعوى

في دعوى

فيها بعد الكلب البطر ثم الدجاجة ثم البضفة واختلاف في ابتداء هذه الساعة فقال الجمهورون: أول النهار إلى الزوال وقال الآخرون: من الزوال إلى أن يخرج الزوال  
قوله واختلف أهل العلم على من يجب عليه الجمعة المذهب البعشي إلى قوله عليه السلام الجمعة على من أواد الليل وقالوا يجب الجمعة على من هو مصداق المعنى وهو الشافعي  
واحدوا محققا وبالحقيقة القول عليه السلام الجمعة على من سمع المنداء ونقول ان قوله عليه السلام وامره لأهل القبا بالاتيان إلى الجمعة في المسجد النبوي يحمل ان النبي عليه السلام  
امره بان يجب الجمعة على كل احد مكلف وعليه الاتيان إلى الجمعة ولتأتي انه عليه السلام امرهم على طريق الاستحياء يعني الاول ان يحضروا منكم رجال إلى الجمعة اذا كانوا  
فادعين من امور الدنيا وانما من شغل باموال الدنيا فليس المحض عليه ضروريا فالمعنى الثاني يوافق ابا حنيفة ونحن نوضح المعنى الثاني لما في البغاري إلى يواز ان أهل  
عوالي المدينة وأهل القبا كانوا يأتون جماعة بعد جماعة يعق جماعة في هذه الجمعة واخرى في الاخرى هكذا فكانت امور النبي عليه السلام لهم على طريق الوجوب بعد المعنى  
اتيا بهم جماعة جماعة واما قوله عليه السلام الجمعة على من أواد الليل فليس بخالف لابي حنيفة ايضا لان الامر بالاستحياء على تقدير الوجوب معناه يجب الجمعة على من أواد  
الليل في اهله أي يكون مقبلا مسافرا يعني جمعة بران كس سكة شب باشي او در خانه خود باشد وان كسك شب باشي او در خانه خود باشد ان عقيم باشد نه مسافر قوله  
باب ما جاء في الركعتين والامام يخطب إلى الأيدي هي الشافعي من النبي عن الكلام وقت الخطبة هاتين الركعتين واما مذهب الجمهور المعصية منهم عن الركعتين والركعتين  
على والملت من كبار التابعين فهو عدم الجواز فلذا ذهب إليه ابو حنيفة ايضا واما قول الترمذي والقول الاول الصحيح فهو رواية قال شيخنا مد ظله ان الامام النووي من  
متعصبين الشافعية ومن دأبه انه يشبه مذهبهم بجد وجهه ولما لم يكن نعله سبيل في تلك المسئلة فقال غضبا اقول من قال بوجوب الركعتين فقولهم يريدون سبحان الله  
كيف يكون قول الشيعيين على كبار الصحابة مرويا فلو قيل قول ابي حنيفة على هذا مرويا فلا بأس به فالجواب باللاتي من التعصب وكيف يجوز الركعتان وقت الخطبة فان  
قوله تعالى اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لنزل في الخطبة على رءسهم فحينئذ يدعون الناس من وراء ذلك قول النبي عليه السلام من قال يوم الجمعة والامام  
يخطب انصت فقد اذنا فلما سقط الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع فرضيتهما وقت الخطبة فكيف يجوز الركعتان من النافذة من ان قول النبي عليه السلام اذا خرج الامام  
فلا صلوة ولا كلام من محقق النبي من الصلوة وقت الخطبة وقال في جواب الحديث بانه عليه السلام كان ترك الخطبة حق فخرج الرجل عن الصلوة وقيل على ركعتين قبل  
بداية عليه السلام في الخطبة والا فمهم ان يقال ان هذه العقبة كانت قبل نزع الكلام في الخطبة قلنا عليه السلام كان ترك الخطبة اذا احياء الرجل امر الناس بالتصدق عليه  
ونزل عن المنبر وذهب بعض الصحابة إلى بيوتهم وجازا باشياء وجعلوا الدلل والقياب له واعتل السليم الفهم المستقيم يعلمون مثل هذا الوضوء لا ياتي في اثناء  
الخطبة بعد نزع الكلام قلنا انما عليه على ما قبل النسخ مع ان قاعدة أهل الاموال ان الاباحة والنهي اذا تعارضتا ولم يعلم التاريخ فاولى يتأخر النهي اجتنابا عن تعدد النهي  
ترديد ابا حنيفة قلنا ويقال ان من اول من خطب قبل الصلوة في العيدين مروان بن الحكم كان مروان بن الحكم قال ما فعلنا شمسنا من ستمه عليه السلام وكان  
يسب الناس في الجوامع مثل الجمعة والاعياد والناس كانوا لا ينتظرون بعد الصلوة إلى الخطبة لسب في اثناء الخطبة قلنا قد روي الخطبة على الصلوة فلا ينتشر الناس كانوا  
ينتظرون للصلاة لا محالة قوله من خطب رقب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا إلى جهنم الوعيد في حق من يتخطى رقاب الناس مع عدم حلول الموضوع في صفت المقدم  
واما لو كان الموضوع في صفت المقدم فلهذا لم يحكم ان يتخطى رقاب الناس في مقدم الصلوة ولكن لا يؤذي احدا قوله الان الشافعي يقول التعصب برخصة في السفر  
قال شيخنا مد ظله لا سبيل إلى ما ذهب إليه الشافعي فانه عليه السلام كان عادته الشريعة انه كان يفعل المكروه تعليم البيان الجواز ولو كان الالتزام مشروفا لقلنا عليه  
السلام والابوكروم وعمر ولو مودة الشافعي يقول ان الالتزام ايضا عزيمة كيف ولو كان عزيمة فينبغي ان يترك عليه السلام القصر في عمره ونوموا واحدة فانه عليه السلام  
واصله ابوكروم وعمر كانوا اشد حرصا على العبادة والتقرب إلى الله تعالى وكانوا لا يتكلمون الامور المستحبة كيف وقد نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان  
يتطوع في السفر جميع الليلة على الواحلة وغيرها احيانا ولو اذنت بين اتمام الفريضة والنقل إليها اهرق فمستبذاه ان الالتزام اهرق ومعلوم ان التقرب إليه  
تعالى بالانحزام افضل من احياء الليل بالنوازل فلو كان الالتزام عزيمة كما قال الشافعي لزم اختيار الشاق والاضيق ترك الاهون والا فضل حياة اهل الله ولما اشرع عثمان  
بعد شافعي سنين مائة انكر عليه جميع الصحابة الكبار الفقهاء المجتهدين فلو كان الالتزام عزيمة فلهذا وجه انكار جمهور فقهاء من الصحابة عليه السلام ولما انكر الصحابة على  
عثمان فلم يقل في جوابهم ان الالتزام عزيمة كما قال الامام الشافعي بل استدل بوجوده آخر مثل الإقامة والاراماة وغيرها ولو كان الالتزام عزيمة وفضيلة لقال  
عثمان في جواب الصحابة المتكبرين على فعله اني فاعمل بالعزيمة والله اعلم برأيه قوله واما الحق فواي اقوى المذهب فيه حديث ابن عباس رضي الله عنهما في قوله  
تسعة عشر يوما بعد حديث ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تسعة عشر يوما مثل خمسة عشر يوما واقن من خمسة عشر يوما في النظر في الصحاح فلا يعم توقيت  
اسحق به وهذه قصة فقهاء الله تعالى قوله رضي عن ابن حبان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا يتطوع في السفر وروي عن حنيفة انه ايضا في التطبيق بين قولين  
مترين بوجهين احدهما ما قال البغاري ان النوافل على جميع قايمة للفراغ وغيره من مثل التهجيد وصلوة العشاء فما ورد انه صلحهم كان لا يتطوع فهو راجع  
إلى السفر الاول وما ورد انه عليه السلام كان يتطوع فهو راجع إلى السفر الثاني او يقال ان المسافر ان كان في طريق السفر ترك النوافل وان كان في موضع  
الإقامة مثلا فعليه ان يصلي النوافل حينئذ احوالنا فلهذا قوله عن ابن عباس رضي الله عنهما استحييت على بعض أهل تعذيب السير واخر المقرب حق الشافعي في قوله  
بين ابي حنيفة والشافعي في كيفية الجمع فقال الشافعي بالجمع المصيري في ذلك فحق اثر ابن عمر وسند كرمه وقال شيخنا مد ظله لا سبيل  
إلى ما ذهب إليه الشافعي فانه على مسلكه يلزم خلافه نص القرآن فهو قوله تعالى عاظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وقوله تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا  
وقاموا على الصلوة ان الزواجر على نفس القرآن لا يجوزها الخبر الواحد على مسلكهم في الزواجر ولا يلزم خلاف الاصل في هذا الباب منها ما قالت عائشة كانت عليه السلام  
في السفر يؤمرها بغيره ويؤمرها بغيره في السفر فيجمع تقدم هذه الرواية ومنها ما روى عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله  
قال ما رأيت النبي عليه السلام على غير ميثاقها الا بجمع وكذلك عائشة ايضا فهذا امر به بشرط الانصات في كيفية الجمع بتقدير الاخرى وما خير الاول ولو كان ما ذهب إليه  
الشافعي في معنى التذبير لما خير لا يجمع استدلال الشافعي باثر ابن عمر لان معناه حق غلب الشفق المصير اقال العيني او يقال ان معناه حتى قرب فيسوبة الشفق  
اشرين عمر في الترمذي مختصروا وجاء في الصحاح مفعلا على وجه لا يبقى فيه وجه استدلال الشافعي ولا يبع التاميل فيه وهو اقول لابي حنيفة فان ناقما على ابن عمر  
قال كنت مع ابن عمر في هذا السفر فلما اجده السيف فربط الشفق فقلت الصلوة فاجابني واعتهد في السفر فقلت ثانيا بعد ساعة الصلوة فاجابني وجدا به

السيرة قال نافع فتعجبت انه كيف يتفحص عن الصلوة مع كون جليل المناقب جنوب المثل في اتباع السنة فنزل ثمر على المغرب قال احضر الطعام قال نافع فاحضر الطعام فاكل فلما فرغ من الاكل اشتغل بالواجب الضرورية وانتظروا مدة وزمانا قليلا حتى قاب الشفق فعمى العشاء ثم انحل فهدى صريحي بن ابن عمر على قبل غيبوبة الشفق صلوة المغرب فكيف يمكن استدلال الشافعي باثره في قول له باب ما جاء في صلوة الاستسقاء والاصل في الاستسقاء الدعاء عند امامنا احمد من ان يكون في صلوة الاستسقاء او سواها لقوله تعالى قللت استغفروا ربكم انه كان عقابا يرسل السماء عليكم مدرارا وايضا كان عليه السلام قائما يطلب الجمعة وجاء عراقي فقال يا رسول الله عليه السلام مضاع المال وهلك الهيال فاستغفر عليه السلام ربه قائما فاطبق الغمام واسطر السماء حتى سال للماء على غيبته عليه السلام ثم صلى الجمعة فحمد مما ذكرنا ان الجماعة في الاستسقاء ليست بضرورية ولو كانت ضرورية لما ترك عليه السلام ان صلى بالجماعة جازوا ان صلى واحدا جاز عند ابن حنيفة ولا يصح في الوجهين اما انما نفي فقال بالجماعة واجاب عما ذكرنا من القصة بان صلوة الجمعة قامت صلوة الاستسقاء ولم يبق للجماعة الى صلوة الاستسقاء على وجهه ورويان المطر اذا نزل فاسى حاجة الى الصلوة وايضا ثبت برواية اخرى ان النبي عليه السلام دعا على الكفار فحصل القطط ومنه المطر فجاء يوسف بن الى النبي عليه السلام وقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا هذا الناس قادمون لنا برك فذم عليه السلام فمطر السماء مع انه لا يمكن هناك صلوة الجمعة ولا غيرها فلا يصح جواز الشافعي في مقامها فثبت ان الحق ما قال ابن حنيفة قوله باب في صلوة الكسوف المؤدوية في الروايات من ركوع الى ستة ركوعات خلت الامامان الهمامان ابو حنيفة والشافعي فقال ابن ابو حنيفة بركوع واحد قال الشافعي بركوعين وترك كل من الامامين الروايات باقية فثبت نفي ابو حنيفة سواء ان في الروايات ان ابو حنيفة سبق عليه فضيلة لعربيهما الشافعي وهي القاعدة الكلية الشرعية اعني ركوعا واحدا في ركعة واحدة واستدل الشافعي الاخذ بركوعين برواية بن عباس مائة اثنتا عشرة ركعة في ركعة واحدة استدل له بروايتها كيف وقد روى عنها خلاف ما استدلى به الشافعي فانه روى عن عائشة ثلث ركوعات وكذا عن ابن عباس وقال الزهراء التوراة ثلث مائة ركعة في ركعة واحدة وعن ابن عباس حديث حسن صحيح فالجواب ان الشافعي كيف رجع احدهما ويهمل الآخر مع ان كلا الحديثين حسن صحيح ولله در امامنا الى حنيفة حيث تاول في الروايات المختلفة لتعارضها واجتهادها او ابلغنا ثم حكم نظرنا على القاعدة الكلية الشرعية وقيا ساعى ما سواه بركوع واحد قال اما الروايات المختلفة المتعارضة وقع فيها اضطراب ورواها تعدد الركوع كجمهور الخاتون ولما هو الا في موتبتهم متأخرة عن مرتبة الرجال ولم يروا من الرجال البغداد تعدد الركوع وايضا ليس يحمل ما في ثمانية تعدد الركوع والاختلاف في الروايات على تعدد الركعة لان الكسوف وقع في زمن النبي عليه السلام مرة واحدا يوم مات سيدنا ابراهيم بن محمد عليهما الصلوة والسلام ووجه تعدد الركوع اضطرابا ووجه الاضطراب انه لم يمتد اطلاق القيام يومئذ على خلاف عاقبة الشريعة عليه السلام وكان النهار قد انقضى الشمس كان الحرق في دجتها لكمال واضنى الكثر الناس من الحر الظلمة والاطالة قيام النبي عليه السلام كانت قد حشرت الجمعة والنهار عند وجه النبي عليه السلام وكان عليه السلام في حالة عجيبة وقصة غريبة كما هو المذكور في الاحاديث وكان عليه السلام يقول مرة الله اكبر مرة سبحان الله ومرة لا اله الا الله وغيرها وكل ذلك ثبت بالحدیث فلما سمع المناخون الله اكبر من النبي عليه السلام طمأنوا انه ركع فركعوا حتى زعموا ثم لما قال عيسى بن سلام سبحان الله وغيرها فطن المناخون انه قال سمع الله لمن صدقوا ثم لما قال عليه السلام بقطا اخر ففهموا انه ركع ثانيا وهكذا سمع انه لم يكن سوى ركوع واحد لا المبرور المتقون المتصلون بالنبي عليه السلام بعد الركوع الا انهم كانوا يعلمون انه عليه السلام ما ركع وما خرج من الصلاة فمثل الله الكبر غير انهم خرج قائما لا ركعا او يقال في تاويل تعدد الركعات ان النبي عليه السلام لما اطلق الركوع تعذر ذلك على الاطفال والنساء الذين هم اقليل اللهم فقاموا وركعوا رؤسهم لينظروا ماذا حال المتقدمين اصر في القيام في الركوع قائما او وجدوا بعضهم من المتقدمين انما يصارحوا لينظروا بعد فقاموا في الركوع وهو ايضا فمناظروا المناخون اليه انه اتمثل من القيام في الركوع فظن انه ركع ثانيا ومن رأى ثانيا ومن رأى واحد فظن انهم ركعوا ما جامع انه لم يكن شئ منها وان قول النبي عليه السلام بعد الحمد الشمس ان الشمس القمر ايمان من آيات الله تعالى لا تتخشان لموت احد لا حياة فاذا رأيتهم في ذلك فصلوا كما قصروا ولو تكبر يعني فريضة الصلوة بدل بشرط الانصات على مذهب امامنا ابى حنيفة فان المقصود من التشبيه ان يكون افعال المشبه مثل افعال المشبه به والمحل انما يقصر بعد الركوع ولو سلم فلا يمكن العمل الا اذا تعين مقدار واحد وهو لم يتعين فانه قد روى من الركوع الى خمس ركوعات ولو سلم تعيين المقدار الواحد فنقول انه عليه السلام امر بعد تمام الصلوة اذا رأيتهم مثل هذا ففصلوا كما قصروا ولو تكبر يعني الصبح فامر بركوع واحد فترجح قوله وامرنا على قوله واختلقت اهل العلم في القراءة في صلوة الكسوف اتفق الامامان السعيدان ابو حنيفة والشافعي على ترك القراءة بالجهر في الكسوف يقول عليه السلام صلوة النهار جهرا وتلك المتكلمون امامهم تركوا الاصناف بالحنيفة والشافعي وقاوا بالجهر قوله عن سفيان بن عيينة قال صلى بنا عليه السلام في الكسوف ولا نسمع له صوتا هذا ما استدلى به ابو حنيفة والشافعي في عدم الجهر في الكسوف واستدل المالك والشافعي على الجهر في صلوة الكسوف وقالوا في جواب حديث سفيان بن عيينة ان عدم سماع سفيان لا يدل على عدم القراءة في الواقع لاحتمال انه لم يسمع بعده والعجب انهم كيف قالوا في الجواب لو كان عدم سماع سفيان بوجه بعده فينبغي ان لا تسمع عائشة بطريق اولى بعدها عن سفيان ايضا ونقول في الجواب من حديث عائشة انها لم تسمع في الحقيقة بل وقعت في الغرر من انما النبي عليه السلام فانه عليه السلام لما قال الله اكبر وسبحان الله وغيره بالجهر كما ذكرت في باب الكسوف فسمعت فظننت انه يقول بالجهر والدليل عليه انه ما روى عنها انها قالت قللت قيام النبي عليه السلام في صلوة الكسوف فذكر قوله سورة البقرة تخمين فهدى دليل قوي على انها لم تسمع كيف لو سمعت فقامت معنى التخمين ونقلت صريحا انه عليه السلام قرأ بسورة كذا وكذا قوله باب ما جاء في صلوة الخوف ثبت في ترتيب صلوة الخوف ستة عشر سورة غالبا واقرى الروايات فيها روايتان رواية ابن عمر وسهل بن ابى حشمة فاخذ ابو حنيفة برواية ابن عمر واخذ الشافعي برواية ابن حشمة وكل وجه هو موافق ما رجع سيد الفقهاء ابو حنيفة روايتا بن عمر لما انها موافقة للنص القرآني ولما في اختياره اجتناب عن مفاسد في رواية ابن حشمة منها الكيفية التي في رواية بن ابى حشمة لا يتأتى الا اذا كان الحد وجانب الكيفية ومنها انه في حسب رواية يلمز خلاف وضع الامام يعني اتباع الامام لما هو مرويان يتعد الامام نظر الى تمام هذه الطائفة صلواتها ومجي الطائفة الاخرى ومنها فروع المأمور قبل امامه وهو عني عنه لقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبقوني في الركوع والسجود قوله سمعت وكذا يقول لربك يذهب بن خراش في الاسلام كذابة ونقل في فضائله انه رحمه الله تعالى كان والتم الصحة عذرا لغيره في ذلك متبايناً متحسراً ومبتدأ وسئل عنه وجه عدم التخصيص فقال كيف يصح عنه من هو عراقي في عهد فاني لا اعلم مكنى في الجنان امر في النيران وسأفعلك في يوم القيمة اني من اهل الجنان فانه مني امر الى ان ضحكته وقت النزح قوله عن ابى هريرة قال سجدنا معه عليه السلام في اذا السماء انشقت وامرنا باسم ربنا وهذا الحديث حجة على الامام مالك حيث لم يقل بالجهر في المفصلات قال ان السجود في المفصلات كانت مشروعة في مكة مشروعة بالمدينة ووجه الحجة ان بها هوية متأخرة لا سيما ما سلم بالمدينة وانه يبين سجدة مع النبي عليه السلام في المفصلات بالمدينة قوله فقال انما ترك النبي

الشافعي

باب في صلاة الكسوف

الشافعي

باب في صلاة الخوف









في الحديث

في الحديث

في الحديث

في الحديث

في الحديث

في الحديث

في الحديث

وقال الأخرون بعد الإيمان وأما المعتزلة فانكروا إيماناً بآثار ما سألوا وجوباً ما ذكره في شرح ملاح على انقضى على شكوة الصالحين  
**قوله** فقد معاوية حتى تكلم وكان فيما تكلم له اعتباراً بوجوه في ادلة صدقة الفطر نصبت صاع من بروج قال الشافعي بالصاع كتاباً في بقية الاطعمة وما استدلل به ابو حنيفة  
حديث عمر بن شبيب عن ابيه عن جده حديث مرفوع وقال خنفاء الراشدين ابي بكر وعمر وعلي واستدل الشافعي بحديث ابي سعيد الخدري عن النبي عليه السلام في حديثه وقال  
شيفتنا مد ظله لا يفتقر استدلال الشافعي بهذا الحديث اصلاً فان فقط الطعام مشترك بين الاصمعة فكيف يصعب الحنطة بخصوصية والتباعد عما في زمن النبي عليه السلام يتفق  
ان يراوبه غير الحنطة لان الحنطة كانت قليلة في زمن النبي عليه السلام والذرة كانت كثيرة فالتباعد لا يقتضي ان يراوبه الذرة فارادة الشافعي الحنطة من القطف المشترك مع  
دوران خلافها لا سبيل اليه واما خلاف ابي سعيد عن حكم المعاوية فلا نسلم كما سلبين انشاء الله ولو سلم ان ابا سعيد اخلف المعاوية فانا نختار فتوى معاوية في مقابلة  
ابي سعيد الخدري لان المعاوية فقيه مجتهد لان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حقنا منه فقيه وعمل على فتواه جميع الصحابة والتابعين الذين كانوا حضوراً في مجلس  
تخطيب المعاوية كما قال الترمذي في كتابه فاخذ الناس بذلك ولم ينكر احد من الصحابة والتابعين على معاوية واخذوا قوله بلا انكار ووليل فانكار ابي سعيد في مقابلة  
جم غفير من الصحابة والتابعين والخلفاء الراشدين لا يبيح واليه الا نقول ان ابا سعيد خالف معاوية فانه ليس في الحديث ما يشعر على انكار ابي سعيد لمعاوية بل في الحديث بيان فعل  
ابي سعيد ان كان يخرج صاعاً ونحوه لا يدل على خلاف فتوى المعاوية لانه يجوز ان يعمل ابو سعيد العزيمة وان كان الواجب تصدع صاع كما يدل عليه قوله وقد وسع الله على الناس فلم  
تضيقت ايديهم فصاب نصف الصاع من البر كان بوجه عدم وجوب الحنطة واما اليوم فقد وسع الله على عباده فلا يخرج في اداء صاع تام مطوياً ومثله لا ينكر ابو حنيفة ايضاً  
لان الطبع ليس به حد والله تعالى اعلم بالصواب **قوله** صعدت الشياطين ومردة الجن استشكل بصدد رد الذنوب عن العباد في رمضان مع ان الشياطين قد صعدت  
واجاب صاحب الخازن بان الهرك للعباد على الذنوب شيان الشيطان والنفس ففي رمضان ون صعدت الشياطين لكن النفس مرسلة على حالها معززة على العاصي او  
يقال ان العرويين كانوا الشياطين ورؤساهم كما يشعر عنه لفظ الحديث يعني همة الجن اما الصغار فمسلون يجوزون العباد على الذنوب او يقال ان الشياطين ليسوا علة تامة لتحرير  
العباد على الذنوب حتى يلزم من انقضاء الحنطة انقضاء العلل ويقال ان الشياطين وان صعدت لكن تركبتهم باقية في قلوب العباد لا تخلوا عنها بهم مدة طويلة فكذا يصدر  
الذنوب كما ان الحديث يقتضي حاد بعد خروجه عن النار **قوله** غلقت ابواب النيران وفتحت ابواب الجنان استشكل بكاهن بات في رمضان فيقال انه يشارة لسحره من  
فعلت واما انكاره فوضعه جهنم هو فيه ما لا يؤمن به لا تامل وقال البيهقي ان انكاره لا يدل على غنوص مدة رمضان في النار او يقال ان مقتضى شراقة رمضان ان يدخل  
الجنة بشرط ان لا يكون ما نال قوله باب ملجاء لكل اهل بلد رؤية لهم فقل في مذهب امامنا ابي حنيفة ثلث روايات الاول عدم اعتبار رؤية اهل بلد على اهل بلد  
اخر والثاني اعتبارها من ظهور الثالث الاعتبار في مقام الاحتياط من هلال رمضان وعدم الاعتبار في مقام عدم الضرر والاحتياط مثل ان فطر من رمضان لكن  
اشهر الروايات هي الاوسط وعليه مجرى المذهب وعند الشافعي لا يعتبر رؤية اهل بلد على اهل بلد اخر ما لم يروا الا اهل بلد قريب يلوهم رؤية اهل بلد اخر قريب  
لهما واما البيهقي فلا والحديث يوافق الشافعي ظاهره او يخالف امامنا ابي حنيفة فانه ان الجواب وجد عدم مراعاة راجح عباس بن خبير قريب هو ان كونها ممكنة رأى الهلال بقية  
بل اخر من رؤية معاوية والناس في الشام والدليل عليه ان ابن عباس لما سئل يا كريب وانت رأيته فلم يقل في جوابه اني رأيته بل راها الناس ومعاوية فصاح فقصت  
فقال لاني عباس انك اذا التفت واخبرت فقط فخرتك ليس بحجة علينا هكذا امرنا عليه السلام او يقال ان ابن عباس وهو من قوله عليه السلام موموا الرؤيت واظفر والرويت  
ان الخطاب قيد لكل واحد او يقال ان التزاع وان كان في الحال في رمضان في بادى الرأي لكن في نال يرجع الى هلال شوال لانه لما مضت ايام رمضان فلا يمكن ان  
ينازع فيه وهلال شوال لا يثبت بشهادة رجل هكذا مهمنا عليه السلام والجواب الاول لمخدرش لانه ورد في رواية مسلم قال لابي عباس انت رايت فقلت فصوروا الناس  
فصاموا وصام معاوية وعن النصب **قوله** باب ملجاء في التذيد في القية بمصانم انظارها انه لا مناسبة بين ترجمة الباب لحديث لا وى ان يقال القية هي القول  
الزور **قوله** دهن في الاضطرار عند لقاء العدو وعند امامنا ابي حنيفة ثمة بعد وليس بموجب بلا فطر بل بموجب الحرب فان بقي العدو في الحضر لم يكن بلفظه مشتة فلا اجازة  
بلا فطر وان وقع في تكليف بلقاءه فله رخصة في الاضطرار **قوله** قال بعض اهل الحديث ملجاء من الحرب والفرح تنفيران وتطهران وتفتين وقال امامنا ابو حنيفة تنفيران وتفتينان و  
لا تطهران لما ثبت بنص القرآن **قوله** قال الحق الله الحق اى بالقضاء وحجة في الحديث على جواز الصوم من الحوق لان في الحديث امر بالقضاء وهو اعم من ان يحصى  
بالصوم عنه او بالقدية **قوله** وقال ما لله وسفين الثور والشافعي لا يصوم احد من اعدوه يقول المجاهير من اعداء ابو حنيفة قالوا ان اجابات البدنية لا تجوز  
فيها النيابة وقد ورد الاحاديث والآثار فيما ذهبوا اليه **قوله** من استقاء عمداً فليقتض به يقول ابو حنيفة والفرق بين ما قاتوا واستقاء ان في الاول يخرج ما يخرج  
دفعه ولا يجوز شئ من على البطن وفي الثاني يخرج ما يخرج ويجوز ان يظن بعد ما يخرج واختار الشافعي لمن كان على مثل هذا الحال قوله واختار الشافعي لمن كان  
اتفقوا على ان الادل لا يكون اهلاً ولا محلاً للكفارة فتاويل الحديث كما قال الشافعي من ان الكفارة عليه ومن اوجبت الخصوصية بذلك لرجل **قوله** انكملت قيل  
ما يبع فيه خمسة عشر ما عا ورد في بعض الروايات ما عطا النبي صلى الله عليه وسلم ان ثلثون صاعاً وورد ستون صاعاً ايضاً فينبغي لا اشكال **قوله** باب ملجاء في السواك للسائم  
قال بعض العلماء لا يتسوك الصائم اخر النهار منهم احمد والشافعي والشافعي لقوله عليه السلام خلوت فمأعرا حب الى الله من المسك في السواك ازالة الاثر المحبوب الى  
الله وقال ابو حنيفة بعد ما كراهه وما استدلل به حديث الباب هو حجة على الاولين ونقول ان بقاء الخلوت حجة وفضيلة لا ينافي الحكم الشرعي بالسواك على ان في السواك اخر  
النهار فضيلة يعني تحوز عن شائبة الرياء على ان عدم مشروعية السواك اخر النهار يظهر صومه وعمر اشارة من قول النبي عليه السلام المذكور في حديث الباب بشاوعية  
السواك فحين يقال هذا ذلك نقل امام الترمذي مذهب الشافعي بعدم كرامة السواك في اخر النهار مع ان كتب فتهاؤ الحنفية مصرحة بعدم جواز السواك اخر النهار عند الشافعي  
ولعله رواية اخرى **قوله** قال من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له هذا الحديث اخضع منه صوم رمضان اداؤا والذرا المعين والنقل عند ابي حنيفة اما اختصاص  
بموافق فيصحي انشاء الله تعالى واما اختصاص رمضان فلا نه جاء امر ابي في زمن النبي عليه السلام وشهد برؤية الهلال فقال عليه السلام الامن فلا يا كل بقية يومه ومن لم  
ياكل فليصمه واما قال صاحب الاموال في الفرق بين العباد والظرف والحديث جواب وسعي اخر خارج عما نحن فيه مذكور في الهداية **قوله** من قضاء كنت تغيب  
قالت لا قال فلا يضر في الحديث ما كنت عن تكلم جوب القضاء وعدم بل فيه اجازة الاضطرار هي ليس محل النزاع بين الاماين فلا احتياج بالحديث على عدم وجوب القضاء  
كما فعل الترمذي خارج من لا نصاف بل علم الحكم بالقضاء كما سياتي انشاء الله تعالى من قول النبي عليه السلام لهما قضيا يوماً اخر مكانه فان اطلاق الامر بوجوب مع تقوية

بقوله تعالى لا تبطلوا اعمالكم قوله ولا يصوم احد يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او بعده قيل في وجه كراهية صوم يوم الجمعة لوجوب التقصير في الاهتمام بالجمعة وهذا ليس بسديد لانه موجود فيما اذا اصام يوم قبله وبعدة قالوا في ان يقال ان الشارع لم يخص الجمعة من بين الايام للصوم فليس لنا ان نخصصه بنفسية فان هذا هو البدعة ووجه التورق والتواكل الاول واجاب عن الاعتراض بان الله يقويه ببركة الصوم في هذه الايام على اعتبار الجمعة فاذا احتل الجمعة وهذا معنى قول ابن عمر لا يصوم ولا امر ولا انى قوله باب في كراهية صوم عرفة بعرفة عن من جميع الاحاديث ان الصوم في عرفة ليس فيه تباحة مطلوبة بل التباحة عارضية لعنف الصوم ليسب الصوم عن الاجتهاد في الدعاء ولو كان رجل قوي لم يفتنع عن الاجتهاد في اداء الشك والدعاء فلا بأس ان يصوم وقال شيخنا قد في وجه كراهية الصوم بعرفة ان في الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالى وفي اركان الحج ذلقة معلومة بالمشاهدة من حوران الراس والرجلين والسعي وغيرها فلا يجتمعان قوله عن عائشة كانت عاشوراء يوم تصومه القرشي في الجاهلية بخلاف بين ابى حنيفة واثنا في ان ابا حنيفة يقول ان صوم عاشوراء كان فرضا ثم نسخ برضا من وعنه اثنا في كان سنونا لا فرضا فان حديث حجة على الثا في قوله باب في عاشوراء يوم هو الجمهور على انه يوم عاشوراء من المعروف لقول ابن عباس ما نوحا قال امر عليه السلام بصوم عاشوراء يوم عاشوراء وما قال ابن عباس اصوم من يوم التاسع صاعا فلما غاب عنه لانه يبين كيفية ترتيب الصوم بان يصوم من التاسع وان كان عاشوراء هو العاشوراء عن تشبه اليهود قوله الرشك هو القسام اختلف العلماء في سبب لقب بالرشك فقيل معناه بالقادسية القاسم وقيل الغرور وقيل كثير اللحية وقيل الرشك بالغارسية اسم العراب لان العراب دخلت في لحيته ومات فمكت فيها ثلثة ايام ثم علموا ان اللحية كانت طويلة عظيمة قوله الصوم في ما اجزى به اختلف العلماء في بيان معنى الحديث فانه يخالف الظاهر لان جميع العبادات لله تعالى والله تعالى يجزى جزءا جميع العبادات فقيل في بيان معنى الجملة الاولى ان في جميع العبادات اعطى النفس مثالا في قراءة القرآن تنشيط السمع ان كان القاري متلعا وفي اداء الزكاة اشارة الى الجود وكذا في الحج واماني الصوم فليس في حفظ النفس بل ذلكا حيث امسكها من لذات الاكل والشرب الجاهل فحق الحديث الصوم في لان فيه ليس حقد النفس بخلاف بقية العبادات لان فيها نوع حظ للعابد او يقال ان الكفار كانوا يعبثون الامصار في زمان الجاهلية مثلا كانوا يعبثون ويذبحون ويتطوفون ويتخذون نطاخيههم ومنه الصوم فلا يصوم احد بلا سائر هذه المعنى الصوم خاصة في يعني انها عبادة لا يعبث بها غيره تعالى من الامصار بل هي خاصة بالله تعالى او يقال ان في بقية العبادات احتال الرب ليعقل الصلوة والزكاة واما الصوم فهو امر عدي ليس فيه شائبة الوفاء فالمر يقل بلسانه اني صائم فعني الحديث الصوم في يعني ليس فيه شائبة الوفاء بخلاف غيرها من العبادات او يقال في الصوم تشبها بالباري تعالى فان الصوم عبارة عن امساك الاشياء الثلاثة والله تعالى منزلة ايضا من هذه الاشياء الثلاثة فكان العهد في الصوم يشبه بسنة الباري تعالى وهذا معنى قوله الصوم في يعني ان عدي امتثل وامر في وترك شهوات نفسه تشبه في في صفاتي او يقال انا المتفرغ بعشر ثواب الصوم لا يجرى بخلاف غيره من العبادات فان الله تعالى انما هو مقدار ثوابه على من شاق في الاضافة الى الله تعالى بالتشريف كما في ثابته الله مع ان العالم كله لله تعالى واما الجملة الثانية انا اجزى به روي على وجهين سبتي للفاضل والقول فعل الاول انا اجزى جزاء الصوم بلا واسطة الملائكة بخلاف بقية العبادات فان الملائكة يعطون جزاءها بحكمه تعالى وبما اراده المهيمن وفي اعطاء الثواب بلا واسطة الملائكة فضيلة ليست في سائر امساك تلكه وان كان ما اعطى الله قليلا بالنسبة الى ما اعطاه بالواسطة لان انعام السلطان على رعي بيده فخر وفضيلة ليس فيها اموه غير كما يعطيه كما روي ان الشاه جهان سلطان الدهلي اعطى لوزيره المتشغل باموره انعاما بيده شيئا قليلا يعني بغير وانه لا يجي فتعطا فظهر لوزير عليه فقره ومرتبه وتمدق بالاف درهم على ان السلطان اكرم بيده واليشا لو كانت الملائكة يعطون الثواب لكن يعطون ما امرهم به ولا يقدرون ان يعطوا حبة زائدة على ما امروا به وما لو كان الله معطيا فقيه فعلى ليس في غيره فان العبد حريص سائل والله مجيب محلي غير مانع قادر جواد لا انتهم الخزائن مغفوة وفضل فيسئل مرارا ويعطى ابدية بعد اخرى الى ان ينتهي العبد اعلى عليين وهذا كما قال الداعي يليت ما يلم بركناه فودري اي رحمتي في جانيك فضل تستجد به بائد كناناه واما على انفساء المجدول نعمناه جزاء الصوم فانفسا فيرى بخلاف غيره من العبادات فان جزاءه الثواب الا ذات الله تبارك وتعالى سبحانه قوله للمصلاة فرستان فرحة حين ينظر وفرحة حين ما يلقى ربه الفرحه عند الاقطار لانه ادى كما امر به على وجه الكمال من غير نقصان فانه اذا امر احد بالامر فالصوم لا يطمان قلبه ما لم يتم لانه والله اعلم ايتى ما امر به على ما امر به وعرضه افة في انشاء الامتثال ويظهر ان لا فائدة انكم امر به تلمس قلبه ويفرح شكرا على الوضوء لانه ياكل بعد الاقطار ما تقتضى اليه نفسه قوله لا صام ولا افطر حتى الاثنا والاخيرة على الاخبار معناه ليس بمفطر لانه صائم ظاهر وليس بمصائم ايضا لان صيامه مخالفة للشيء ولانه لا يحصل الفرح في الذي صار الصوم مشروعا يعني تكليف النفس وسد هامة تشتهي من الاكل والشرب الخ لان التكليف انما يحصل اذا كان على العادة واما في الصوم الدهر فيفزع عايتها المكنت عن الاشياء بل تكنت بالاكل والشرب فانما هذا من كان صائما الدهر اذا اكل يوما اخره فان تكليف النفس فيه بل تكليف من تكلف عاداته الاشتها وان تمعروا وسد هامة تشتهي اليه اختلعت العلماء في كراهية صوم الدهر فقال بعضهم من هذا في ان العلة انما يرام صوم ايام منى عنها واما يبدون صوم ايام منى عن فليس بمكروه وعنه اما من ابي حنيفة بعد اخراج الايام المستثنى عنها مكروه ايضا ويصدق عليه صوم الدهر لان العلة ليست لزوم صوم ايام منى عنها لانها خارجة من اكل الامر بالنفس الصريح لان صوم الدهر مكروه وصوم العيد من حرمة فلا يدخل فيه من اكل الامر فيكون المراد بصوم الدهر ما سوى خمسة ايام وكراهيته نحلة الشافعي تقتضي دخولها من اكل الامر فتقول بل كراهية الحديث ان نقصك عليك حقاو لعنتك عليك حقا ولو زواجك عليك حقا الحديث فانهم قوله ان ربي يطعمني ويسقيني يحتمل الجواز يعني ان الله يعطيني ويقويني على الرمال و انتم لستم مثلي فهذا من خصوصياته هل ينسلا من حقيقة يعني ان الله تعالى يطعمني ويسقيني فكل من رزقه تعالى ولا اوصل وانتم عنه فاقول في هذا لا يجوز الرضا لانه عليه السلام ولا لنا على كل تقدير علم كراهية الرمال وصوم الرمال له صوم الاول ان لا ياكل شيئا في اليوم للينة ويواصل صومه بصومه فاشافي ان ياكل شيئا قليلا عند الاقطار بحيث لم يسد الجوع او ان ياكل شيئا لكن لا في وقت الاقطار بل وقت السحور فالاولى مكروه عند الجمهور والشافعي والمالك جائز خصوصا عند امامنا ابي حنيفة قوله باب ما جاء في ليلة القدر وصوم الروايات في هذا الباب متعارضة مختلفة فكل من الائمة والمتقدمين سلك مسلكه لمنهجه الامام ابي حنيفة انها اشارة سائرة في رمضان بل في جميع السنة واشهر الروايات عنه انها في رمضان فعموما فعلى مذهب لا تقارض بين الروايات لانها تقع مرة في ليلة سبع وعشرين ومرة احد عشر بين ومرة خمس وعشرين ومرة سبع عشرة كما ورد في رواية في ليلة سنة وقد تقع تلك الليلة في شهر شعبان واما قول ابى بن كعب مع التحليف على

الحمد الاول





انه عليه السلام قالون قل هذا لا تخافون في الروايات قافى الدلائل على مذهب امامنا ابى حنيفة جمع النبي صلوات الله عليه وسلم بين تلبية الجوع والعمر لما ان المفرا لا يجوز له ان يقول ليسك  
بهما بل بالجوع فقط وكذلك لا يمنع ليس له ان يقول ليسك بهما بل بالعمر فقط واما القائل قد توسع فيه ان شارب جميع بينهما وان شارب فرد فجمع عليه السلام بين التلبية لا يستقيم على  
مذهب الشافعي واما مالك فصاروا على مذهبنا قد ساء على انه ورد في بعض الروايات ان عليا عليه السلام قال قافى بها فبشرط الانصات هذا مؤيد لما ذهب اليه امامنا ابو حنيفة ومعلوم  
وختلف ما ذهب اليه الامام الشافعي والامام مالك وما روي من الروايات خلاف مذهبنا لا يثبت من التمتع لتمام التمتع لا الاصطلاح معنى رواية عائشة انه عليه السلام امر بالمع  
انه عليه السلام كان قارنا قافى فقال كل واحد من الخير والعمر على سبيل الافراد والاستقلال لا بان يدخل الفعل العمر في افعال الجوع كما قال الشافعي فهذا التامويل اول فائدة اخرى لمذهب  
امامنا ابى حنيفة وكذلك معنى الروايات بكرو عمر وشعان يعني لم يدخلوا انما هنا في افعال بل ادوا كل واحد على سبيل الاستقلال ويمكن ان يقال انهم جوا اجابا فافردوا  
ايضاحهم وقولوا اخرى وامرني عمر معاوية فاما ما قيل الشافعي اذا حصل على التبريد ولا يحصل ادنى عاقل عليه كيف وقد ثبت مشروعية القروان والتمتع بنحو ان الشافعي واجم  
المسلمون على حنابلة النبي كان للشقة على امه قد علم بان لا يتكفوا عليها في سفر واحد الى بيت الله تعالى بل عليهم ان يؤدوا الحج والعمر بغير ان يصحوا فضيلة السفر من  
مرتدين وهذا كما قال ابى ان ابن مسعود يعلم يقيناً ان ليلة القدر هي ليلة سبع وعشرين لكن كره ان يخبركم فتسلكوا **قول** ولا تلبس القفازين الذي لا يصح باب عند الجمهور  
عند ابى حنيفة ايضاً ليس القفازين جائز للمرأة لان التمسك عن لبسها لها اما لكونها مخيطين او ستر الايدي لا سبيل الى الاول لان ليس المخيط جائز لولا لا سبيل الى  
الثاني لان ستر الايدي جائز من الرجل ايضاً فضلاً عن المرأة **قول** باب ما جاز في لبس السراويل والحقين الاجازة في لبس الخفين السراويل عند امامنا ابى حنيفة مشروطة  
باحداً الشرطين قطع الخفين من اسفل من الكعبين والالتزام بالسراويل بان يشققا ويصنعها ادواءً تهتد بهما فيحاطة وان لبسهما على حادها يلزم عليه السلام لا يحال **قول**  
قد احرر وعليه جية فافهم ان يترجمها الامر بالترجى ولو جوب لان لبس الخف باحد الاقدام حرام فلا جاز في كيفية النزاع اختلاف فقال البعض يشقها من الصدر ويترجمها من  
الجانبين لان من الرأس وقال الجمهور لا يابس بان يترجمها فصيلاً من جانب رأسه **قول** باب ما جاز في كراة تزدج المحرم اختلعت الزماتان الهامان الوحيية والشافعي  
في انه هل يتعقد نكاح المحرم في حالة الاحرام او لا فقال امامنا ابو حنيفة بالانقضاء واستدل الشافعي بقول ابان بن عثمان في اخيه لاراه الاموي اياها في المحرم لا يتكح لا يتكح  
قال شيخنا ما نذكره لادليل في قول ابان بن عثمان على ما ذهب اليه الشافعي لانه لا يصح قيامه على النكاح على الاستصحاب او على الوجوب فان كان الاول فيسلمه ابو حنيفة من اول الامر  
فان كان الثاني فلا فيسلمه بلا دليل وقائمة واما قول الترمذي بن عمار بن الخطاب وابن عمر بن الخطاب فليس بذيلا من مذهب الامام الشافعي ايضاً لانهم متفقون الشافعي في الجزء  
الذي يسلمه ابو حنيفة من اول الامر يعني عدم الاولوية ولو اختلفوا في جميع مذهب فان من دلب الترمذي والنووي انها بعد ان لقليل الاشتراك اسما الصحابة وكبار التابعين  
ويقولون انهم موافقون لما مع ان لا يكون الاشتراك الا في جزء قليل فظاهر عبارتهم هو الاشتراك في الكل وحديث ابن عباس في الخلف لما ذهب اليه الشافعي فلما نقاد من  
الروايات فلو ترجع الى ما صرح به اهل اصول يعني القياس فان القياس يرجح مذهب امامنا ابى حنيفة لان نفس النكاح ليس محرماً في حالة الاحرام نعم الرخى هو امر ابو حنيفة  
يمنحه من اول الامر على طرأ اهل الحديث فذهب قولى ايضاً لان رواية ابن عباس اقوى واصح بالنسبة الى رواية غيره وان كان رواية غيره صحيحة واحقة واشت بالنية الى يزيد  
بن الاصح بن عباس فتبين لا هو تروايتها ترجيح على رواية غيره كما هو مقرر عند اهل الاصول واما قول الترمذي ويزيد بن ارم هو ابن ابي حنيفة فليس كذلك بل هو ابن عباس ايضاً  
ابن ابي حنيفة فلو كان الترمذي بهذا فهو مروي عن ابن عباس من اول الامر وان قول ابان بن عثمان لا يتكح ولا يتكح ايضاً فافهم ان الشافعي ايضاً فافهم ان هذا القول ولا يفهم  
بذلك التاميل هذه فهو تروايتها لا يتكح ولا يتكح فافهم ان لا سبيل الى ما ذهب اليه الشافعي لان جهة الرواية ولا من جهة الدداية والقياس وقوا اعد الاصول فلا تقرب الى  
التحقيق والاولى بالتدقيق مذهب امامنا ابى حنيفة قال شيخنا ما نذكره انهم اتفقوا على ان نكاح ميمونة وموتها وبنو النبي عليه السلام من الامور الثلث التي وقعت بسرف فان  
تحقق ان نكاح ميمونة كان في وقت رجوع النبي عليه السلام من مكة الى المدينة فقول الشافعي صحيح ولا سبيل في هذا الى مذهب ابى حنيفة وان تحقق انه عليه السلام نكح بها وقت  
دخله الى مكة لا وقت الرجوع فحينئذ مذهب ابى حنيفة صحيح ولا يفي السبيل الى مذهب الشافعي كذا قد تحقق بالنظر الى الرواية والدداية ان النكاح كان وقت ذهابه عليه السلام  
الى مكة لا وقت الرجوع واما الدداية فهي تعجب الاصحاب من امر غريب هو وقوع موتها نكاحاً وبنائها في مكان واحد هو سرف والهي لا يتحقق الا اذا وقع امرها شلثة  
في اوقات متعديدة متباعدة لاني وقت واحد لانه لا تعجب في ان يتكح ويبنى ويوت الزوج في موضع اقامة واما على طرزان يقال ان النكاح والبناء وقعا في وقت الرجوع  
في وقت واحد فلا تعجب بل التعجب في انه عليه السلام نكحها وقت الذهاب الى مكة وبني بها وقت الرجوع الى المدينة وماتت بعد ذهابه عليه السلام بمدة مديدة في  
موضع فكاها وبنائها بها واما الوولية فهي انه عليه السلام لما اقام بمكة ثلثة ايام فقال كفار مكة لاميير المؤمنين على كرم الله وجهه قتل لصاحبك ان يذهب يرجع حيث عدا  
فقال عني رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قالوا فقال عليه السلام له قل لهما في نكحت ميمونة واريد الوليمة فان البقيتموني اكلتم من وليمتي فقالوا لا ناكل من وليمتك ولا  
حاجة لنا في طعامك وشربك فاذهب انت صوابك فانهم لم ياكلوا من طعام النبي عليه السلام وهذا من قسمهم فهذا بشرط الانصات مروي في ان النكاح وقع وقت ذهابه الى مكة وكان  
عليه السلام محرماً لان ميقات اهل المدينة ذي الحليفة قريب من المدينة على قدر فرسخين في هذا ثبت مذهب امامنا ابى حنيفة فحينئذ نؤول في روايات أخر خلاف رواية ابن  
عباس منها وهو خلاف مضاف انه عليه السلام نكح بها وهو في الحن لاني المحرم ولا شك ان السرف في الحنل واما القول بان الميمونة ماجة القصة وهي تقول وهو حلال فلا اعتبار بقولها  
لان بها انكثت فالغيرها انكثت ومنهم انها صاحبة القصة لكن لا يترجمه ان تكون عائنة بحال النبي عليه السلام لانها جاءت في خدمة عليه السلام بعد النكاح وقت البناء و  
اما قبل النكاح فهي وفيها سوان في العدم وعدم اسلم زياوة عنها بالنسبة الى غيرها فيمكن انها قالت تزوجني وهو حلال مضافه يعني في وهو حلال كما قالت مرة  
اخرى بقولي وهو حلال بمعنى الكلامين واحد لكن لما فهم يزيد بن الاصم معنى الكلامين متفاوياً روى الرواية باللفظين فوقع الناس في الخط من مقابلة الانصات مع  
ان خوض امر المؤمنين ميمونة كانت من قولها تزوجني وهو حلال البناء والى لا النكاح بل ان التزوج بمعنى الاطى شائم وذلك حق قالوا ان استعمال النكاح في الوطى على  
سبيل الحقيقة والله اعلم **قول** ما لم تصيدوه ولم يصبكم اي باعنا نتكدها شاكوك بقوله عليه السلام هل اشتهر هل اشتهر هل اشتهر قالوا لا قال اذن فكلوا فافهم هذا  
روا النبي صلوات الله عليه وسلم هديته صعب بن جثامة لانه كان اهدى حمارا وحشيا حيا ليس للمعمره يوحى بل يصير واجب الارسال في يده وقال الشافعي معنى قوله عليه السلام  
لم يصبكم لكم اي بنيهكم اسطادوا فاكلوه للمعمره مكرهه تغريها وابو حنيفة يوافق في هذا القدر مثلاً يجترئ الحلال على الصيد لهدية الغير فهذا النهي من قبل الزناح  
واما الجواب في رواية ابن جثامة بان كان اهدى النبي عليه السلام حمارا وحشيا فلما ادركه عليه السلام في شكله انه ورد في بعض الروايات ففطخه وفي البعض عند قتيل

في رواية

في رواية









يؤتى بعرق الخبيث يحتمل الحقيقة فحاشا ان علامة الايمان ان يكون جبينه مرققا وقت الموت ويحتمل المجاز بان يكون كناية عن الندامة يعني ينبغي للمؤمن ان يموت حال كونه نادما على الذنوب او يكون كناية عن شدة الغمات وسكراته يعني المؤمن يموت شديدا الكمال عليه السلام او يكون كناية عن زينة هاد في العسل وامتثال اوامر الله و الاجتهاد عن التواهي فحاشا ان ينبغي للمؤمن ان يجتهد في الاموال الصالحة حتى يموت على ذلك **قوله** باب في كراهية النسي النسي تعيان نسي اهل الجاهلية وهو ان ينادى بصوت ينادى يا سيدي يا سيدي واجلده وغاربه فهذا غير جائز وموقوف عند في الاحاديث واما النسي وهو ان يجر الوجل جوارحه بان فلا يامات اليوم فليخبروا واجازته فلا يأس به **قوله** وضربنا شعرها ثلثة قرون ههنا ثلث مسائل الضمير ولا يسلط امامنا البرجينة والا يفرغ خلفها ولا يسلطه والتشيط فلا يسلطه قال الحديث بثلثة جملها يخالف امامنا فانه لا يكون بالنفس ولا بالايقاع خلفها بل على صدره ولا بالتشيط قال الجواب ان هذا نقل النسخ بان لا بأس به عليه السلام وهو ليس بجني على ما في مقابلة نهي عائشة عن التشيط ولما نهت عن التشيط فاعلم نهي الايقاع خلف الميت لان الايقاع خلف الميت والحقاثر لا يخفى بدون التشيط ولا خسلاط والتشيط ممنوع عنها كذا في ما لا يتأتى الا به وظاهر ان نهي عائشة في مثل لا يقتل بمحول على السماع **قوله** باب ما ياد في القفل من غسل الميت اما منسوخ كذا في الشرح والامر بلا استحباب يعني يحتمل ان يكون بدن الميت منقوشا بالانجاسات وعند غسله يقع رشاش الماء النجس على الثياب فلا ياد في ان يغسل وبالجملدة الامور اما منسوخ كما في القفل او يقال ان من يعني الامور يعني ينبغي ان يتوضأ او لا ثم يعمل الميت حتى يكون بعد دسعه قادرا على اداء صلاة فربما يتخذ بالنسابة وتكون عنه الصلوة والا فالارضوء بسبب العمل لم يذهب اليه احد من العلماء **قوله** باب في كون كفن عليه السلام كفن في ثلثة اثار كلها برود والآن قد اختلف الزمانان المعلمان فقالوا في الاولي بالكنن ثلثة برود قال امامنا ابو حنيفة بردين وقميص واحجر الشاشي وهو ليس بجني عليه الا انه فعل الامور بلا امر عليه السلام وفعله ونحن نحكي بقوله عليه السلام فانه كان اعطى لعبد الله بن دباح قميصه وكذا قال ابو بكر كفنوا في قميصي وقال بعض الاممات في ثلثة اثار ليس فيها قميص فيمكن ان يكون القميص ربا وهذا ليس يديد كما تراه **قوله** داخداوي واخرج بغير بيان لعدوى قوله فاجرب مائة بغير لفظه مائة وقعت مفعول اخرج اي اخرج البعير الاول مائة بغير من اخرج البعير الاول هذا اخرجهم على اعتقادهم بعدى الامراض بان ينقل مرضي شخص ويخرج من استقامته اي اخبروني انكم اذا اعتقدتم ان البعير الواحد المجرب يجرب بقية البعير فمن اخرج البعير الاول المجرب للبقية فلا يجازة تقولون ان الله اجر به فله لا تقرون ان الله اجر ببقية البعير ايضا وهو وقع في خلال **قوله** في كراهية البكاء على الميت في المسئلة مذاهبان مذهب الجمهور من النجاسة وانا نأبى عن ربهما والموثني عائشة ان الميت لا يعذب بكاء اهله عليه وتسلت بقوله تعالى لا تزودوا زرة وزرا حتى يذهب عمره وانه ومن تبعهما ان الميت يعذب بكاء اهله عليه يعني الاحاديث التي دلت على ما ذهب اليه عمر وانه نزل فيها باننا ويلات اما التاويل التي قالت عائشة يعني يرفههم ومعنى كلامي الذي عليه السلام قال وانهم يكون عليها ويذكرون مفاخرها وانهم ليسوا بعاين من حياها فانها تعذب في القبر بسبب كفرها فقهر السامع انها تعذب بسبب بكاءهم عليها او ياد بان وعيد التعذيب ليس عام في حق كل احد بل في حق من مات وكان رافيا بكاء اهله عليه او اوصى بان يمكن فيمنع لا بعد قوله تعالى المذكور بل وزر وحيد وزر نشه ويمكن ان يكون انما في نقلها فان عمره فيكون لا يقولون يعذب الميت ان لم يوصى وكيف وهو خلاف النص الصحيح انما في وان عائشة وغيرها لا يقولون بعدم التعذيب ان كان رافيا بكاء او وصي وكيف ويكفون خلاف النص الصحيح يعني من سن سنة لا تعرف الفريق من التعذيب الوضائي والندامة كما جاء في الاحاديث انه اذا نهم عليه يرا كل الملائكة ويلهون له ويقولون اهكذا كنت اهكذا كنت كما تدكر في الدنيا لما خسر - **قوله** باب في المشي امام الجنازة مذهب الشافعي المشي امامها افضل من المشي خلفها وقال ابو حنيفة بالعكس اقدم الاول لان الزم بين الامامين في الافضلية مذهبهم لا في نفس الجواز وثانيان النزاع في الذين هم لا يعملون المجازة وما المجامون فلهذا فضيلة واستحباب في كل جهة فدلل الشافعي حديث ابي عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر وعمر كانوا يشيرون امامها فاقول لا يشيرون احقوا الشافعي بامر ابي عبد الله الباب الذي انتم اسديت الباب منها حديث الزهري مرسل كما قال الترمذي كان السراسل عند الشافعي ليست بقابلة فلا تحتاج وان كانت مراسيل اثبات دليل في حنيفة ماسيا في بعد هذا ما قال عليه السلام ليس منها ما تقدم وهو نهي وما استدلل به الشافعي فعل النبي صلى الله عليه وسلم والمقلد يعارض القول بفضله من التاويل فتاويل الاحاديث الى كورة اما انه عليه السلام تركه فليكن الجواز ولا نزاع فيه كما قدمنا ويحتمل ان يكونوا جاهلين وله توسع الى اي جهة قدر وليس يحمل الزم يقول البند الضعيف قال معاوية ان الزم بينهما في الاولوية وحدهما فلا يكون ان يستدل على الاولوية بمجرد مشي النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه امامها كيف ولو كان مجرد الفعل حديدا للفضيلة فحين نقول الافضل في ما قلناه لا ندري ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا يشيرون خلفها ايضا بل الموجب للافضلية انما في النبي صلى الله عليه وسلم واوليائه يعني به فمعناها قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس منها ما تقدم وفي حديث براء بن عازب ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بانما الجنازة واذا سئل عبد الله بن مسعود قال انما قرأ في الشئ خلفها واما ابن عمر بن الخطاب في سائر اصحابهم جهار قال علي المشي خلفها افضل من المشي امامها كفضل المكتوبة على التطوع وفي بعض الروايات كفضل سورة الجراحة في المقصود ان ما شئ بركته وشرفه لا يخرج الناس فلهذا الشون والوعيد كيت يذهب احد الى افضلية المشي امامها بل المشي امامها وجوه بينا من تعليم الجواز وخرش التحصيل ونزاع يخرج ان من ولا يجره لا يحتاج بان حرك ان يقدم الناس في جنازة زينب لانا نقول فعله بعد زوجه وانها كانت معها فقدم الناس محزونين الا خلاط بامسا وايضا القياس يزيد ابا حنيفة بان يقدم المجازة حتى يرى الناس انها بانه يتقل من دار الفناء الى دار البقاء فنحن ايضا نرسل يوما مشد فاعتبرون ويخافون ويرجعون عن الدنيا وما فيها الى الله ودار الآخرة ويهيمون عدة ودار الآخرة سفرهم **قوله** الركب خلف الجنازة واما مشي حيث شاء الله الركب فارغ من تحميل الميت فلذا امره عليه السلام خلف الجنازة فارق فكذا المشي لا يحمل المجازة ينبغي ان يكون متاخرا لركبته مع الركاب في الحلة **قوله** باب في التكبير على الجنازة مذهب الجمهور منه البر حنيفة ان التكبير على الجنازة اربعة اخذ التكبيرات النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي والراشد من الاربع كانت مشروعة في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ثم نسخ بفعل النبي صلى الله عليه وسلم في اخر عمره وكذا باجماع اصحابه جد وفات النبي صلى الله عليه وسلم على تكبيرات لاربعة في جنازة النبي صلى الله عليه وسلم اما زيد بن ارقم فهو من كبر خمس تكبيرات لكنه نقل مرة فلا تعمد به ومن دابة انه كان يكبر اربعا كما يقهر من الحديث وبعد خلاف العادة المستمرة ان تكبر مرة نهضة وهي يحتمل ان يكون الميت قد كبر بها هكذا قال صاحب معاني الآثار **قوله** باب ان يقوم الامام عندنا امام يقوم هذا وصدر الرجل والوقوف لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم كذلك واما فعل نسي فلهذا يكون خطأ الراوي فانه لا فرق بين الصدر والوسط الا قليلا وبينين الفرق بينهما في بعض الروايات ان النسا ما مثل عن كيفية القيام فقال قتبت وسط المرأة لا يكون ان لا لها ثوبين المن ان فعله كان فلا في المحمول بها بضرورة ووجه انه لم تكن اليوم المجازة تسرا فذات متروكة من هذا وهذه الرواية انما خالف الامام اذا كان لفظ

باب في كراهية النسي

باب في كون كفن عليه السلام كفن في ثلثة اثار

باب في كراهية البكاء على الميت

باب في المشي امام الجنازة

باب في التكبير على الجنازة







حتى يبيع النساء لاي رجل لهن مال لم يبتأذن الزوجان مع انهم ائتمروا على جواز بيعهن في اموالهن وان لم يبتأذن الزوجان معهن فعن هذا القول عند من لا يقد من ائتمروا  
 انه يجوز في معنى الانشاء يعني لا يبيع لهن ان يبيعن بذن اذن الزوجان لعدم علمهن بفتون التجارة والبيع والشراء فربما ائتمروا في المذاكرة وما رويتم في بيعهن فكذلك ائتمروا فيه قوله  
 باب ما جاء في استيثار الجاهل بالثيب الحديث بحديثها يوافق ابا حنيفة وعلمه عندنا له ولاية لاجبا وانصاع كما هو عليه في الحديث صحيح فيه حيث قيل فيه اذا بليت فلا يبدل من  
 الاستيثار وحجة على الشافعي حيث قال ان مازد ولاية الاجابة بكارة **قوله** وليس في هذا الحديث ما احتج به لما كان قوله عليه السلام لا يبرأ حتى بنفسها من طهرها  
 حجة للاصان على الشافعي فقصم القرد في ترويد الاستدلال بانه لا يبيع الاستدلال بهذه الرواية لان ابن عباس رادها في بعده عليه السلام خبرها وكذا روي قوله عليه  
 السلام لا يبرأ الا بولي فمعناه ان الولي لا يبرأ منها وامر به يعني ليس له ان يبرأ منها لانها ثيب وليس معناه ان لا يبرأ لها اي اذن الولي ان يبرأ ليعلم استدلال الانثى  
 بالرواية المذكورة ولما الاعتراض بان ابن عباس رادها في قوله فلهذا انما يصح عند الشافعي بين ما رواه وما في يه اذا كان نكاحه من الفتوى عدم انقضاء النكاح وانما كان نكاحه  
 مثل ما قد تامة من غرض اني حنيفة يعني انه خبر يعني الانشاء فلا يفيق خلافتهم وكذا لما في الباب المنقذ مما قال ان روي من انهم عتروا الخطابي على بن ابي طالب وابن عباس وابو هريرة  
 فيد ههنا ما يوافق الشافعي اذا كان غرضهم نفي انقضاء النكاح وانما لو كان غرضهم كما قال ابو حنيفة يعني انه خبر يعني الانشاء فلا ولا يصحح ولما احتج بال **قوله** باب ما جاء في  
 الكوفة المقيمة للمواوي بالقيمة الباكورة انما لفتة بقرينة قوله عليه السلام فان كانت فلا جاز عليها وتسميتها بقيمة باعتبارها كانت كما في قوله تعالى واتوا النبي في اموالهم وقوله عليه السلام  
 فان ابنت فلا جاز عليها او فوق ابا حنيفة ويخالف الشافعي خلافا صريحا فكيف قال الشافعي بولاية الاجابة على الاجابة **قوله** باب ما جاء في الولي اذا زوج في قوله  
 في الاول منها هذا اذا كان في درجة واحدة وانما اذا كان احدهما اقرب من الاخر فيصير عقد الاول جائزا ويروى عقد الثاني او يكون معناه هي الاول منهما باعتبار الدرجة  
 والقرينة فيمنع الحاجة الى القول بالتساوي وعلم من الحديث مستلذان الاول انه اذا اشترى رجلان مبيعا معا فهو مشترك بينهما نصفين الثاني انه اذا باع الموكل  
 على الاخر والموكل على الاخر فيعتبر تصرف الموكل **قوله** باب ما جاء في نكاح العبد بخير اذن سيده بخير الا اذا كان جازعيا في حنيفة لكنه موقوف على الاجابة فتقول النبي عليه  
 السلام هو عام محمول على التشديد **قوله** باب ما جاء في مهور النساء الشافعي و لبعض الاخرين يقولون ان النكاح مثل البيع يعني ان المعوضة كما يتحقق في البيع  
 بكل قليل وكثير جدي ودي فكذلك في النكاح يكون المهر ما يوافق به في ليه وابو حنيفة وما في ذلك من تنقيح في التحديد لانها اختلفت في المقدار فنقل ما لا يهمل من روي في قوله  
 المهر العجل لا يقال في من حشوة دراهم لانه روي بهذه الالفاظ من علي وماتة في البيهقي وفيها القياس في نصاب السقة وما روي في الروايات من المهر الخلاق والحق نكاح حديد عجل في  
 مهر العجل لا يقال في ان يكون الخلاق قيمتها عشرة دراهم وانما النكاح في سورة القرآن فلا يصح بل يجب مهور المثل ومعنى قوله عليه السلام ما عجل من القرآن يعني بسبب  
 فضيلة ما عجل من القرآن كيف وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ان يكون بالقرآن او يتعوض وتناهي عبد الرحمن بن شبل الانصاري قال سمعت عليه السلام يقول ان قرأوا القرآن ولا تلاوا كبرا  
 به ولا تسكتوا به ويعلم ان يكون عليه السلام وهب نفسها لهذا الرجل بلا مهر كما وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فلما كان للنبي عليه السلام ان يتزوج بها بلا مهر فهذا من خصوصياته  
 عليه السلام وكيف يكون المهر قليلا وادنى مع انه ورد في القرآن ان ينبتوا يا ايها الكفر في العرف لا يطقن اسم المال في فلس او فلسين فلو علفت رجل بالمال فلا يخلع اليمن على اذن  
 من ثلثة دراهم ويلزم ثلثة دراهم والشافعي يجوز في المهر ما يكون مالا سببا للمال فلذا يجوز بالتعويض والاتفاق ولو كان كذلك فعليه ان يجوز في الثمن انه لا يجوزه بل  
 يسلطه وفي نكاح امرئيه وقع الاسلام مهر او مهور عند الشافعي لا يصح ولا يسلطه في قوله عليه السلام لم يقع مهر بل كان النكاح والعقد بسبب فضيلة الاسلام وشواذ  
 فكذلك نحن نأخذ فيما نحن فيه **قوله** باب ما جاء في الرجل يفتي امته ثم يتزوجها هذا اما ما يجب مهور المثل وعند الشافعي الاتفاق مهر كما تروى مستند في ابي حنيفة ان  
 المهر لا بد ان يكون مالا او اتفاق ليس بمالي كيف وقد روي في رواية نافع عن ابن عمر ان عمر كان مع النبي عليه السلام في غزوة بني مصطلق وراى فعل النبي عليه السلام  
 الاتفاق لا التزويج ثم انفق بعد وفاته عليه السلام بخلافه فحنان الاتفاق لا يصح صدقا في معنى قوله عليه السلام مذهبها صدقها يعني انك تاتيه من عدم التقيين للمهر يعني انه لما  
 سئل الراوي انه عليه السلام اي شيء تعين في مهر صفية فقال مجيبا لم يكن عندها مهر ولا شيء اخر بل كان عتقا هذا هو الصداق وهو المهر فهذا من خصوصياته عليه السلام  
**قوله** باب ما جاء في النكاح بالشرط فعند الشافعي اذا لم يعمل بعد النكاح حسب شوط يظهر الخلل في النكاح وعندنا لا يضر في النكاح وهو كما هو مذهب  
 علي والحديث بظاهره يخالف ابا حنيفة فاجاب بعض الشراح من الحديث بان المراد بالشرط المطلق من مقتضيات النكاح مثل المهر والمنفقة والسكنى لا مطلق الشرط  
 فهذا الشرط يجب على الزوج استيفاءها او يقال ان المراد بالشرط مطلق الشرط بلا تخصيص ولكن ليس في الحديث تصريح بالشرط بغير نكاح بل في الحديث  
 تشديد على الايقاع ونحن ايضا نقول انما اذا شرط اي شرط فعليه ان يفي ببلان شأن المؤمن الوفا بما شرط شعور مكن وعدة الكوكوس وقاكن في طريق بيوفاني دارها كن  
 وقوله تعالى او فوا بالعهد ان العهد كان مسئولا ولكن اذا لم يفي به فهل يضر نكاحا ام لا فلا بحث عنه في الحديث بل الحديث ساكت عنه **قوله** يبيع منهن اربعا اربعة  
 المتعة في النكاح هذا عندنا وعند الشافعي يتخير بينهما شاء وكذا في الاختين او لهما عند ابي حنيفة وعند الشافعي ايتما شاء ووليت حديث الاختين ثم يبيع ابا حنيفة  
 والله اعلم **قوله** كذا عزل والقرآن ينزل يعني كذا فعلى في زمان نزول الوحي ولم نعلم فلو كان العزل حراما كما دعت اليه اليهود لم نعلمنا فالجواب ان العزل قبل ان  
 يصير المظنة مظنة ومضعة فيزعم انما ان الحرة لتتأمر لا بحالة وانما بعد العتق فلا يجوز لانه يدخل حينئذ تحت الوعيد واذا المظنة مسئلة باي ذنب قتلت ولكن بعد  
 الجواز فلا ريب ان لا عزل وان جاز **قوله** باب ما جاء في القمرة بلكرو الثيب السنة الاولى انه اذا تزوج البكران يقيم عندها سبعا واذا تزوج بالثيب فان يقيم عندها ثلثا  
 ثم اختلف فيه فقال الشافعي ثم يقيم عندها بالعدل ولا يجب هذه الايام في الدور وذهب ابو حنيفة الى ان عليه ان يعدل بليتين بحور الاحاديث الواردة  
 في هذا الباب ولا طريق النصوص الاخرى الى الخلاف وعنده عليه السلام من كانت له امرأتان فلم يعدل بينهما جازيها اقيمة وشقة ساقط وقوله عليه السلام  
 انهم هذا قسمي فيها املاك فلان تلهي فيها لا املاك نعم هذا الوعيد كيف يذهب الى ما ذهب اليه الشافعي وما حديث الباب فلا يخالف اما ما لان فيه هو ان يقيم عند  
 البكر سبعا وعند الثيب ثلثا هذه القدر متفق عليه بين الامامين ثم بعد ذلك يعدل بينهما ولا تصرح في الحديث على انه لم تحجب تلك الايام في الدور بل فعل عليه  
 ان يعدل بينهما بان يجب تلك الايام في الدور يقيم عند الباتات ايضا ثلثا او سبعا كما اقامه هذا الدليل الصريح عليه قوله عليه السلام لا سلمة ان سمعت عندك  
 سمعت عند من ايضا نقل الطحاوي في معاني الآثار **قوله** باب في الزوجين المشركين يسلم احدهما ان اسلم احد الزوجين فلا يخلو ما ان يكون في دار الاسلام او في  
 دار الحرب فان كانا في دار الاسلام لم يفرق بينهما حتى يعمرن على الاخر الاسلام فان اسلم فيها ولا يفرق بينهما ويكون الفرقة تطليقة بالسنه وان كانا في دار الحرب

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله

في قوله







في  
الكتاب

ترجمه هذه على تلك قوله باب البيع بعد التباير الثمرة عند متابعتها لا تباير على كل حال للباي ثم قبل التباير وبذلك وعند البعض بعد التباير لا يكون بائعا كما هو مدلول الحديث وقبل التباير تكون بائعا قوله باب البيعان بالخيار اعلم ان الاصل في هذه المسئلة ان الشافعي يثبت للباي والمشتري بعد انعقاد البيع خيار المجلس الوحيية لا يسلحه واكثر الروايات موافق للشافعي فعلى ما لم يتفرق عنه التفرقي بالابدين ومعنى او يختار ان يقول كل واحد من البايع والمشتري بعد انعقاد العقد اختارت الثمن او المبيع فبعد هذا القول لا يبقى لاحد الخيار او المباد بالخيار والشروط يعني ليس لهما الخيار بعد انعقاد العقد الا اذا اشترط في العقد خيار الشروط فحينئذ لكل منهما خيار البتة والمضى الاول يقرب الى الذهن بالنظر الى الروايات فتأمل ويل الروايات الخالفة لتأني المباد بالخيار خيار المجلس الا ان المباد بالتفرق بالا قول او يقال ان المباد بالخيار خيار القبول فالمراد من التفرق بالتفرق بالا قول وانما اختيار الروايات للتأني خلاف قاعدة الكلية الشرعية وهي ان مبادا تمام انعقاد البيع على اهلية المتعاقدين ومجعية العقود عليه وعدمه لا يفسد البيع ويطلبه صدور الايجاب من الاول والقبول من الثاني فبعد وجود هذه الامور لا يتوقف البيع على امر اخر كما رأينا في الاشارة والاعارة والتكاسم وغيرها من العقود فكذلك فيما نحن فيه لو ترك الروايات بلا تأويل يلزم خلاف هذا القاعدة واما قول الترمذي بان ابن عمر اعلم بعاقب الحديث لانه رواية فليس بلا ريب فيه لكن لا يلزم من هذا القدر موجهية مذهبه وراجحة الشافعي لانه مستدل واقا جاء الاعتقال يطل الاستدلال فانقول يمكن ان يكون لمعتين عند ابن عمر معني من المعاني التي ذكرنا معني خيار المجلس او خيار القبول والتفرق بالا بدين او الا قول ان كان يقوم احتياطا وهذا انعقاد فلو قل ان يمكن ان يكون مذهبه مثل مذهبه من عدم ثبات خيار المجلس وانعقاد العقد بعد التفرق بالا قول الا انه كان يقوم الزا للبيعة على خصمه لانه يمكن ان يكون خصمه ممن يرى خيار المجلس فكان يقوم ابن عمر مثلا يلزم عليه الحق من جهة مذهبه ان كان مذهبا عدم اختيار المجلس في قيام ابن عمر لا يبعد الشافعي لاحتمال ما ذكرناه واما الاستدلال برواية ابي هريرة الاسلمي فليس صحيح لان روايته لا يستقيم صدقه على طراز الشافعي فكيف يحتج بها علينا لانه روى هذه الرواية منفصلة بانه كان في السفر مع الناس فاتباع الرجلان في قوس والغرس كان مربوطا على حاله في بيت البائع ثم بعد ساعة ذهب المشتري الى ترويح فقال اياك ولا ابي البائع فذهبا الى ابي بونزة الاسلمي في السنية فاختصما هذه فقال لا اراكما ان تروقا فبعد هذه التفصيل تلك علمت عدم صحة استدلال الشافعي بحديث ابي هريرة الاسلمي بل هو مضمحل لانه يقول ان بعد الافتراق بالابدين لا يبقى الخيار في قصة ذكرناها في العقل السليم والفهم المستقيم من ان يقول بعد الافتراق في يوم وليلة وكيف يتحقق عن الموانع الضرورية والصلوة والاكل وغيرها مع قطع النظر عن جميع هذه الضروريات الموجبات للافتراق ذهب المشتري عن مجلس العقد وتسريح الغرس محرم بها في الروايات فلا يمكن ان ينكره الشافعي فبعد هذا الافتراق قال ابو هريرة الاسلمي لا اراكما ان تروقا وهو ليس بمذهب الشافعي فروايت مضمولة لا مؤيدة ثم بعد هذا قال الامام اسلمي في الاستدلال على مذهبه بقوله صلحوا ليجل له ان يبارقه فخشية ان يستقبله حامله لانه لا يصح ان يستدل الشافعي بهذا القول على مذهبه بل هو يؤيد لانه فيه معنى عن الافتراق خشية الاقالة والاقالة رفع العقد بعد ان يتم فعلم ان العقد قد تولى ولم يزل يردد قول البايع والمشتري والالما مع اطلاق الاقالة ثم اعترض الطراوى بهذا القول على مذهب الشافعي بانه لو كان معنى قيام ابن عمر كما قال الشافعي فيلزم الاعتراض على ابن عمر بهذا القول واما على طراز اخيه فلا يلزم من استدلاله في مقابلة نصوص الشافعي فالجواب ان ههنا ثلث مذاهب الاول مذهب ههنا وهو انه يلزم انعقاد بيعه ولا ايجاب والقبول ولا يبقى خيار المجلس والثاني مذهب امام الشافعي وهو انه يستبعد العقد ويبقى الخيار خيار المجلس الثالث مذهب اصحاب النكاح والحدائين وهو انه لا ينعقد العقد الا بقرينة السهر لا يبيع بينهما ما لم يشرقا قال شيخنا رحمه الله الاول بالتحقيق ان يقال ان ابا حنيفة ايضا يسلخ خيار المجلس كما يسلخ الشافعي على سبيل التبرع والاحسان لا على سبيل الوجوب ولا لزوم والالتزام كثير من الروايات تنقل ان ما ورد في الروايات ما لم يتصرفا او يختارا معا انه ينبغي للمؤمن ان يخير اخاه المؤمن بعد انعقاد العقد حتى يتفكر في نفعه ونقصانه فيختار المبيع او يده عنه كقوله عليه السلام من اقال اخاه الله تعالى يوم القيمة كذا قوله عليه السلام المؤمن اخ المؤمن لا يخذله وان كان ليس بدارم عليه وقرائن هذا الترجيم موجودة في الاحاديث منها قصة كعب انما رفع صوته في سبيته عني السلام حين طلب دينه من مد يده فسمع عليه السلام صوته فخرج فقال يا كعب ضع رينك وقال له يونس اعلم ما بقي فكل واحد يسلم ان هذا الحكم كان بجهة التبرع والاحسان وليس فيما ان الشافعي يحكم في مثل هذه المقابلة بهذا الحكم ويتلف حقوق الناس وكذلك في قصة شواجر حرة ان الانصاري وابن عتبة عليه السلام يعني الربيع اخهما عندا عليه السلام في ماء الشرايح فقال عليه السلام تروا ان الانصاري للربيع اذا استقيمت ارقك فتركها له فلو يفهم الانصاري تبرع النبي عي السلام به وغضب فقال النبي عليه السلام ان كان ابن عتبة فغضب عليه السلام عليه وقال للربيع عليك ان توفي حقاك ثوارك فتركها له فكل واحد يسلم ان اول حكمه عليه السلام كان تبرعا لا انعقاد والثاني كان قضا فكذا فيما نحن فيه لو جعل الاجازة في خيار المجلس على التبرع والاحسان فليس بعيدا فعلى هذا الطراز لا يرد الاعتراض على الشوا فمحدث ابي هريرة في لا اراكما ان تروقا يعني ينبغي للباي ان ياخذ فريسه ويعطي اشان المشتري له لانه لو يفتقر بعد افتراقا يبعد اولم ينتقم بالاثمان ولم يصرف فيها ونادى ببيعهم وقد قال عليه السلام من اقال نادا ببيعهم اقال الله عز وجل يوم القيمة وكذا قال فليس له حق على اخيه المسلم وحينئذ لا يرد الاعتراض على ابن عمر بقوله عليه السلام لان الامر كما قلنا كان للتبرع والتبرع مير نفسه ان شاء تبرع والا فلا على المحسنين من سبيل وايضا لهذا الترجيم قرينة انه جاء في رواية الترمذي في داود والنسائي قوله ما لم يتصرفا او يختارا ثلثا وزاد البخاري ثلثا مرار فلو لم يحصل الروايات على المعنى الذي ذكرنا لم يستقيم معنى هذه الرواية على مذهب الشافعي لان الخيار فيه ثلث مرات ولا يقول احد ولا يسلحه الشافعي بل يكفي منه القول مرة واحدة فعلم ان هذا كيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخنا هذه المعنى الذي ذكرناه لم يجد في كتاب وان لم يقدح في حسنه الا ان ابن حجر نقل في فتح الباري بعد رد دلل الخفية وقال هذا الاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبع انه كيف يقول بجد هذا الاحتمال الذي هو موافق للرواية والدراية والله اعلم بما في صدور العباد والشافعي اترك في كثير من المواضع الاحتمال البعد من هذا الاحتمال ولو يقدح عليه ابن حجر للناس فيما يشقون مذهب او يقال ان الخيار كل مشكك فيعقب اخراده اقرى وهو بعد قيام المتعاقدين عن مجلس خيار وقوله لا يلا خيار لاحد المتعاقدين حينئذ واخضعه وهو قبل الايجاب القبول فخصه لان فيه خيار لكل واحد من المتعاقدين على سبيل الاستقلال وبين وبين وهو بعد انعقاد العقد قبل تفرق الابدين فهو اقوى بالنسبة الى الثاني واخضع بالنسبة الى الاول في وجه ضعفه انه ليس صكك واحد مستقلا على الصخر ولكن ان رضى الاخر فله ان يفسخ فحينئذ يسلم ابو حنيفة ايضا خيار المجلس يعني ان اجازة الاخر لا مستقلا ويقال ان الخيار وجهين جهة الانعقاد وجهة الفسخ فكل من العاقلين خيار انعقاد العقد قلن اتفاقا فينقذون اتفاقا على الانقاس فيفسخ وان اختلفا فالشافعي يرجع بجانب الفسخ ونحن جانب الانقاس فلو لم يحدس ليس بمصروح فلو ترجمه بل المرجح القياس فحينئذ لا تترك خلاف الحديث بل تخالف قياس الشافعي وقا عليه ليس بجهة علينا فالجواب ان مثلنا من ههنا المسائل





عند أبي حنيفة لا يجوز للمرتدين ان ينتفعوا بالرهون وظواهر الحديث يخالف ابا حنيفة فاجاب الطحاوي بأنه لا دليل في هذا الحديث على جواز الانتفاع بالرهون لان فيه على الذي يشرب ويكرب نفقة ولمرتدين من الذي يركب ويشرب اللبن ولو سلم كما جاز في بعض الروايات مصرحاً فنقول ان هذا حكم من قبل نسخ الروايات فقد نرى عليه السلام يقول كل قرض جزئياً فهو حرام وكذا نرى من بيع المذموم وهو باطل لان المرتدين لما حين الشئ فهو في ذمة من نفقة المرتدون بدل اللبن الذي يشربه فهو بيع معدوم لان البيع قد انقضى والبيع معدوم لانه في المذموم وبيع اللبن في المذموم ليس بصحيح **قوله** باب في المكاتب ترك الوخيفة الروايات اللاتي فيها تجزى الصق وقال المكاتب عبد ما بقي عليه درهم من الروايات اللاتي ذهب اليها الوخيفة رويت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابة ايضاً فمنها ما قاله عمر بن الخطاب المكاتب عبد ما بقي عليه درهم وكذا قال ابن عمر وزيد بن ثابت وعبد الله وكذا قالت عائشة وام سلمة وادرد الامام طحاوي قسماً نذكره وهو ان الصحابة لما اختلفوا في هذا الباب وكل قدامهم على ان المكاتب لا يفتق بعد الكفاية وما يفتق له ثلثه فقال بعضهم لثالث الحالة هي اداء جميع بدل الكفاية وقال بعضهم هي اداء بعضها وقال البعض يفتق منه بقدر ما ادى من مال المكاتب فكل قد اجمع ان المكاتب ليس مثل المملوك على مال يفتق في الحال قبل ان يؤدي شيئاً وما ازالا شيواً لا تجب بنفس العقد وانما تجب بماله اخرى كما في المكاتب فرائداً انه اذا بيع شيء فلا يجب بنفس العقد على البايع تحلية المبيع وتسليم المشتري ما لم يقبض جميعه انما نذكره الوهن ليس له المرتدون ما لم يؤجر جميعه بدل الوهن فكذلك يجب ان لا يفتق المكاتب ما لم يؤجر جميعه بدل الكفاية قياساً على ما ذكرنا **قوله** باب اذا افلس للرجل خولم فيجوز عند ماله لا خلاف في ان من وجد سعة بعينه فهو احرى بها من غيرها الا انها اختلفوا في بيعها فقال الوخيفة من افراد بعينها المرتدون والمقبوض على سائر الشراء والوحيمة والمقبوض والامارة والاجارة لا المبيع وقال الشافعي البيه ايضاً فهذا اختلفت ووجه أبي حنيفة انه ورد في هذا الباب روايات ان من وجد سعة بعينها فهو احرى بها مادام المتأخذان وفي الاخذ الثمن فبعد التام في جميع الروايات يظهر وجه الاشتراط وهو انه اذا اتى البيه لزم العقد فحينئذ لا يفتق بعينها ما روى في قصة بريق ان تبدل الاحكام لوجب تبدل الاملاك والبيع تقرر اذا اخذ البايع الثمن او ماله احدى فلذا قال الوخيفة انه لم يدخل المبيع في بيعها **قوله** باب في النهي للمسلم ان يذهب الى الذي الخمر يبيعها له فلهما مستلذان تخليل الخمر وان الخمر بعدا بتخليل هل يفتق طاهراً او نجساً ففي المسئلة الاولى مذهب أبي حنيفة ان التخليل جائز لكنه لا يستحب وفي المسئلة الثانية عند الامام أبي حنيفة يصير طاهراً سواء صار بنفسه او بغيره ولا خلاف ان الخمر اذا كان التخليل جائزاً لم يملك على المبيع حال التيمم ولا يفتق من حيث انما يكون قبيحاً اذا لم يكن لو كسرة ومصلحة شرعية وهذا ليس كذلك او يقال ان الخمر ليس من الاموال في حكم المسلم او يقال انه عليه السلام امر بما هرا قمره جزاء تأكيد الانكاح اول زمان تحريم الخمر واما ما سبنا الحديث بترجمة الباب في النهي انه لو كان بيع الخمر باهر المسلم ومما جاز لا كراهية لا عليه السلام ومما يبيعهم المقيم **قوله** لا تمن من خاتك ذهب بعض العلماء وقالوا اذا اوجده الرجل مال غائب او سارقه من جنس ماله او بغيره فلا يأخذه لقوله عليه السلام لا تمن من خاتك ذهب اما ما ابو حنيفة فيه الى تفصيل وهو ان وجد من جنس ماله ونوعه فاخذه وبذلك وان لم يكن من جنسه فليس لمان يتصرف فيه الا ان يوجب مثل المرتدون حتى يمتد في حقه لان في غير الجنس بدل من البيع وبيع ماله الغير لا يجوز **قوله** ان العارية مؤداة في الوخيفة لا ان لا يلمز منه الغنم لان معناه ان كان العارية موجودة فمؤداة واما اذا لم تكن موجودة فمؤداة كقولنا في الحديث بل اذا تمق النظر فتعلم من مقابلة الدين مقتضى بقوله العارية مؤداة تثبت به مذهب أبي حنيفة لان الاداء انما يكون في عين الواجب والقضاء انما يجب في الذمة وعند الامام احمد والشافعي يجب الغنم في العارية وعند أبي حنيفة الا اذا تعدى المستعير فحينئذ يجب وقال قتادة ان الحسن نسي ان يقول ما نسي بل كان مذهب أبي حنيفة ان الغنم لا يجب الضمان ولا تصرف في الحديث بوجوب ضمان حتى يتقن بفساد الحسن بل فعله كان بياناً للحديث في قوة مذهبه فانه كلهم اتفقوا ان فعل الراوي بيان لمرويه حتى قال في مواضع في كتابه **قوله** باب في كراهية بيع المغنيمات انما يكره البيع والشراء اذا كان يخرى الغنم وان كان لا يخرى فيجوز **قوله** باب ان يرق بين الاخيرين هذا مشروط بكونها صغيرين او واحداً هماً صغيراً والاخر كبيراً **قوله** باب في من يشتري العبد فيستخله معصوم حديث الباب مسلم عند الشافعي ايضاً فان العبد من انده كيف نسيه في قصة المصراة **قوله** باب في اختلاف الماشي بغير اذن الارباب لما كان اكل مال الغير حراماً بانفسهم المتراثة بصورته والا حاديت فلذا قال الفضل في مثل هذه الاحاديث اما انها منسوخة او يقال ان الاجازة في وقت الضرورة والمصلحة او يقال ان هذا كان حب عادية الناس في زمان النبي عليه السلام انهم كانوا لا يبيعون من اكل القمامات على الارض كما يشع منه قصة واخرى من علم بان النبي عليه السلام منع عن رمي نخل الاصل واجازة الاكل من الباقيات تحت الاشجار **قوله** باب في كراهية الرجوع ذهب الامام الشافعي الى ظاهر الحديث وقال لا يجوز لاحد ان يرجع في هبة الا والداً فيما يعطى ولذة ومذهب امامنا أبي حنيفة لكل احد ان يرجع في هبة الا اذا اتمم بالموهوب فبادرة متمثلة كالغرس والبناء او مبيت احد المتأقدين او يخرج الشيء الموهوب عن ملك الموهوب لمده هذا التقيد في الهبة بلا جنبي واما اذا ذهب لذي رحم معروداً احد الزوجين فلا رجوع الا واستدله ما روى ابن ماجة في الوهاب احق بهبة ما لم يثبت واما تفسير النبي عليه السلام للعائد في الهبة بكتب يعود في قيمته فلا يثبت به الحرمة لان معناه رجوعه شيع مثل رجوع الكلب في قيمته كما قال عليه السلام لا يكره من ابدان يبيتا فرساً فتصدق به على الغير لا تعد في صدقة فان العائد في صدقة لا يكتب يعود في قيمته لكل احد بل ان الرجل اذا ابتاع ما تصدق في بيعه او ما اشترى النبي عليه السلام فلهما على التزويج كذا سمي النبي عليه السلام للعائد في الهبة تزييري وكذا **قوله** عليه السلام لا يحل لو اهب ان يرجع في هبة لا يبدل على مذهب الشافعي لانه قيل تشدد في الممنوع من مثل هذه النسخة فنعنا لا يحل له الا ان يملكه كما قال عليه السلام لا يحل له ان يباذره تحشية ان يستقبله وكذا قوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني ولا الذي مرق سوى نكحة لا يحل فيما ذكرنا من القولين محمول على التشديد فكذلك افما نحن فيه واما وجه عدم الرجوع اذا ذهب لذي رحم فلا نهائاً رجوع فيها لا يجوز الرجوع كما قال عليه السلام من ذهب هبة لعملة رجوعاً على وجه صدقة فانه لا يرجع فيها ومن ذهب هبة يرى انه يباذره الثواب فهو على هبة يرجع فيها ان لم يرض منها وكذا قال عدة من الاصحاب ويرد على مذهب الامام ان الرجوع في هبة اذا كان حراماً من ذي رحم فهو وكيف يرجع الوالد فيما ذهب ولذة اوجب بان رجوعه لا نه وذهب بل لان اللدخا في مال ولذة وقت الفروج لقوله عليه السلام انت وما لك لا يكره الرجوع الوالد ليس في هبة بل في موهبه **قوله** باب في العوايا والوصية في ذلك اعلم ان شدة الله تعالى ان عليه السلام من المزاينة لا ريب فيها ثم اختلفت الامامان الهما مان ابو حنيفة والشافعي في تفسير العوايا فقال الشافعي العوايا قسم من المزاينة الا ان عليه السلام اجاز في مقدار خمسة اوسق وما دونها فهو مرق للناس ودليله ان الاصل في الاستثناء المتصل وهو لا يستقيم الا اذا كانت العوايا متصلة في المزاينة كما هو مقرر في مومنه فيجوز المزاينة في مقدار خمسة اوسق تحدد يداً مائة لاني انما نذكره قال رئيس المحدثين مد الله ظله العجب من مثل الامام الشافعي انه كيف ترك العوض واللغة والقياس والاحتياط في مقابلة الاستثناء المتصل مع ان الاستثناء المتصل ليس شيئاً معتد به بل وقع في كلام الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وكلام الفقهاء والنفاء والشعراء الجاهلية الاحتماء المتعلق ولا يحل بانفساحه والبالغة بل يكفي ادنى قرينة عقلية او نقلية لارتكابها ولنا قرائن فضلاً عن القرينة كما سنذكره انشاء الله تعالى فنقول وبالله التوفيق ان في تفسير اعرية

في

في

في





قبله فان ست قبل في في فالفرق بين المصوتين ان الهبة في الصورة الاولى مثبت الان وفي الصورة الثانية الهبة لم تقع الان بل علق الهبة على الشرط فالصورة  
 الاولى جائز لان ليس فيها تعليق تلك بالشرط في الصورة الثانية لما علق التملك بالشرط لم يحز الوعنية تلك الصورة فاهو مشهور ان الباقية لا يجوز الرقي فهو ليس  
 على الاطلاق قوله يضع على حائط جارة خشب الرجل اذا قصد ان يضع الخشب على جدار صاحبه فمن مروءة الجار ان لا يمتنع وان منع فله ذلك وليس في الحديث ما يدل على خلاف  
 هذا لان فيه التشبيه على المثل وفيه ايضا نقول ان المنع خلاف المنة والاحسان لان على المسلم ان يتفق اخاه المسلم ولكن ان امتنع فلم لان جداره في ملكه فنقول  
 الترمذي والقول الاول اصح لا يرى له وجه صحيح لان الترمذي فهو ان النبي عليه السلام على ان ليس له حق المنع مع انه ليس كذلك قوله باب اليمين على ما يصدق  
 صاحبه لما كانت التورية جائزة وهذا الحديث يشعر بعدم الجواز فلذا اقل العلماء تطبيقا بين الاحاديث فقالوا ان المستحلف ان كان ظاهرا فالتنية نية الحالف وتصور  
 التورية وان كان المستحلف مظلوما فالتنية نية الذي استحلف ولا تعهد التورية قوله باب الطول تعين النبي مقدار الطريق ليس على التعدي بل له قدر معتد به  
 فان اتفقوا على الزائد او الناقص فيجوز ايضا قوله تحيير الغلام لا يجوز عند ابي حنيفة فاذا كان صغيرا رضيا لان حق الحضنة للمولود لا للاب وبعد انقضاء مدة الحضنة  
 فتحق للاب الى البلوغ وبعد البلوغ فالولد فتمت حديث الباب ليس بجدة على ابي حنيفة لانه من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم وكيف وقد روى ان الزوجين كانا  
 جارا الى النبي صلى الله عليه وسلم والزوجة كانت كافرة فاختصما للولد فخير النبي الولد فاتب الولد الامروهي كانت كافرة فقال النبي اللهم هذه فانقلب الولد واتب الاب فكل  
 واحد يعلم ان لا تحيير بين المؤمن والمؤمنة من والى فلولد لان الولد يتبع خير الوالدين وينادى جعلوا تحيير النبي في خصوصياته فكذلك انما نحن فيه حق الحضنة للام وتخيير النبي  
 من خصوصياته قوله اولادكم من كسبكم ذهب بعض اهل العلم الى ان للوالدان تصرف في اموال ولده لانهما مولوك له لقول النبي افتم وملاك لابيك وقال ابو حنيفة لا  
 يجوز سوى الضرورة قوله استعارتعت هذا يخالف مذهب ابي حنيفة لان مذهب ان لا تمنان في العارية والنبي صلعم قد ائتمن القصة والجواب ان هذا الحديث  
 غير صحيح كما قال الترمذي وما تقدم ان العارية لا تولى فيجوز ايضا هو قول وهذا الفعل النبي فتمن زوجه على هذا ونقول ان النبي صلى الله عليه وسلم باء العثمان لانه احق بمكارم  
 الاخلاق فلا يدل فعل النبي على وجوب العثمان قوله باب في من تزوج امرأة ابي في الحديث دليل لابي حنيفة على الاخرين فانه يقول النكاح بالمهرات ليس بزنا وقال  
 الاخرين النكاح بالمهرات حرام وان وطئ فزنا وقال ابو حنيفة النكاح وان كان حراما لكن الوطئ لا يكون زنا وكيف ولو كان الوطئ بالمهرات زنا فلهذا الرجل اما يرم  
 ان كان عصما واما يجلد ان كان غير محصن مع انه لم يزوج ولم يجلد واما عند ابي حنيفة فلا اشكال لان النبي حكم بقطع راسه تعزيرا قوله يوتى مما ليك الحديث لمية تجرى  
 في الشئ وهما قد اتفق كل واحد وهذا بالاتفاق فاما الخلاف في التعيين فقال الشافعي يتعين بالقرعة والوعنية لا يسلم وسند كرجواب القرعة والحديث لا يوافق  
 الشافعي اصلا فان مذهب انه لا تجزى في الاعناق فاعناق النصف والثلث والربع يعتق الكل وفي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم ردا بغيرها منهم الى العبدية والرجوع الى العبدية  
 بعد الحرية لا يصح لا عند الشافعي ولا عند غيره واما على طريقتي حنيفة فلا اشكال لانه يقول تجزى الاعناق ولا يعتق الباقي يعتق حصته منه فهو يقول عليه ان يسعوا في  
 اتيانك ويعتقوا في الجبيع واما جواب القرعة فقال الشافعي من الاحاديث انه يحول على ابتداء الاسلام ولكن هذا لا يعلم لان على هذا التقدير يلزم تسليم الارحام الى الرقية  
 بعد الحرية وهو لم يكن جائزا في ابتداء الاسلام ايضا فالاولى ان يقال ان ارحام الحر الى الرق من خصوصيات النبي صلى الله عليه وسلم ولله في ذلك كما روى ان رجلا ضرب عبده فباعه  
 العبد متوليا بالدم ومستغنيا الى النبي فامتن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه لم يكن هناك مال له فكذلك انما نحن فيه كان الاصل ان يعتق من كل واحد ثلث وليس لورثته في الباقي  
 حتى يصقوا لان النبي صلى الله عليه وسلم ردا بغيرها منهم الى الرق وامن الاثنين تاما والمان واحد في حق ثلث المال الا ان في الترتيب خلافا فهذا الترتيب مخصوص بالنبي و  
 اما الشافعي فالحديث يخالفه لانه يقول ان يعتق البعض يعتق الكل وفي الحديث الامر بالعكس لان النبي صلى الله عليه وسلم ردهم في الرق قوله باب ما جاء من زرع في ارض قوم لم يعمل على حديث  
 الباب احد من المتقدمين سوى احمد واسحق ومذهب الجمهور ان الزرع لمن زرع فيها ولصاحب الارض المونة والاجرة وقد ثبت ما ذهب اليه الجمهور في الآثار والاحاديث  
 فلذا تركوا هذا الحديث قوله الشورية بين الاولاد ما يجب انما الخلاف فيما اذا فعل مدم الشورية يجوز الهبة ام لا ذهب الاكثر الى انه يجوز وقال البعض يجب الرد  
 ولا يجوز وفي بعض الروايات انما لا تشهد على الجور قوله باب الشفعة في المسئلة خلاف فقال البعض ان الشفعة للشريك فقط وقال ابو حنيفة الشفعة للشريك و  
 الجار لقول النبي صلعم الجار احق بشفعة يشتريه ان كان غائبا وقوله صلعم الجار احق بالرد وقوله صلعم الجار احق بشفعة وقيل ذلك ما روي في الصحاح فيؤيد ابا حنيفة واما الامام  
 الشافعي فلا يدل له في الاحاديث الحديث جابر بن عبد الله اذا وقعت الحد فلا شفعة فقال الشافعي ان النبي صلى الله عليه وسلم قوله فلا شفعة على الاطلاق فعلم ان لا شفعة فلا شفعة  
 من ان يكون جارا او شريكا بعد ما وقعت الحدود وقال ان علة ثبوت الشفعة هي دفع ضرر الاقسام والتقسيم للشريك وهذه العلة توجد في الشريك ولا توجد في الجار فلا شفعة  
 له وقال ابو حنيفة بان علة ثبوت الشفعة هي دفع ضرر الجار وهي موجودة في الجار والشريك فكيفما قوله باب في احياء الموات واما جواب ما استدل بهاهو باجزة الامام  
 واسطان يثبت الملك او يقال ان الامر في قوله في لا يستحق قضاء من احب ارضا ميتة فهي مستحقة له ولا شك فيه لان ذلك الرجل اجتهد بماله ونفسه في  
 احيائها فلا ينبغي للامام ان يعطيها غيره قوله ليس لعرق ظالم يروى بالاخصة وبالشفعة فعلى كلا التقديرين فهو حجة للجاء القائلين بتعلق من زرع في ارض قوم بغيرهم  
 فالزرع للزارع ولما لا يملك الارض الاجرة عند احمد واسحق لان معناه كما بين الترمذي من ان من غرس في ارض الغير بغير اذنه فلا يستحق ولا شيئا من ارضه بان تبقى  
 في الارض بل عليه ان يعطى لشجيرة ويصرف ملك صاحب الارض فكذلك ان من زرع في ارض قوم فليس لصاحب الارض منه شئ بل يملك الزرع ويعطى لصاحب  
 الارض القيمة قوله باب الاستقطاع صلعم من استرد النبي الملم من اليمين بن حمال انه يجوز الرجوع في الهبة كما هو مذهب ابي حنيفة قوله باب المساقات  
 والمزارعة المساقات في البساتين والخبيل والمزارعة في الزرع الشافعي وابو حنيفة متفقان في انه لا يجوز المزارعة وخالفهما مقلدوهما كما سبق وتقرر في الباب الثاني  
 بجواز المساقاة ولا يجوز عند ابي حنيفة وحديث ابن عمر حجة للشافعي وللاحناف على انهما في ارضها فمما سبق ان النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الفعل جزئي  
 وانه متى وهذا صحيح وانه قول وهذا فعل فلذا الترجيح من صحيح هذه الوجوه وجواب هذا الحديث انه لم يكن مزارعة بل المزارع مقامه ما جاء في الروايات من امتناع الاجابة  
 النبي تنزيها للجمهور وروايات الامامات اعلوا ان المزارعة مورا حدها ان يعطى رب الارض ارضه بان ما يخرج منها فهو على النصف او الثلث وهذه الصورة هي المزارعة  
 في زمانها هذا يجوز عند الجمهور ولا يجوز عند الاماميين والثاني ان الارض يعطى رب الارض على ان ما يخرج من الارض من ذلك الجانب للعين فهو رب الارض الثالث ان  
 يعطى الارض على ان رب الارض يأخذ متساويين او ثلثة امثال مثلا وهاتان صورتان غير جائزتين اتفاقا الرابع ان يعطى الارض رب الارض على كراة المذهب

قالوا

قالوا

قالوا

قالوا

قالوا



ثبوت الحد من الاقرار اربع مرات ولا يجوز الاقل منها واستدل يا عرض النبي عليه السلام في قصة ما عزا الاسلمى وغيره وقال مالك والشافعي يكفي مرة واحدة و  
استدلوا بمحدث انيس انه عليه السلام امره ان اعترف فاجر الحد عليها ولم يقل ان اعترف اربع مرات وهذا الاستدلال ليس على موقع لان اقراره من الاقرار في قوله عليه السلام  
فان اعترف اقرار الشري الذي هو مرجع الحد الذي كان معلوما للناس من قبل لاسحق الا قوله الا ترى انا اذا قلنا ثبت البينة فيصير الدعوى ليس معناه ان يثبت الرجل ابينة كيف  
ما كانت من التسوان والصبهان والنجون والشارب والسارق بل المراد البينة المضمرة في اشرع بالشروط التي بين اشرع عليه السلام لا مطلق الشرط وايضا ان اماننا اهتم  
في ادراجه الحد وما ليس في مذهب الشافعي وايضا لو كانت الاعتراف في ثبوت حد الزاني يكفي مرة واحدة كما قال مالك فنعى نسا وجهه اعراض النبي عليه السلام حين اقر ما عزا الاسلمى  
مرارا عندنا عليه السلام لان بعد ثبوت الحد وعند الامام والقاضي لا يجوز له التغمض والادراء وان كان التغمض قبل الثبوت افضل فلو ثبت الحد بالاغلاط مرة واحدة فاجاب  
اعراض النبي عليه السلام بعد ما على مذهبنا فظاهر لا خلاف فيه لانه لا يثبت عدة ما لم يعترف اربع مرات فلهذا عرض النبي عليه السلام قبل الثبوت فلما اقر اربع مرات وثبت الحد فمعه عرض عليه  
السلام بعد ذلك وامر بالرجم فان قيل لما كان مقصود الشارع عليه السلام اذ ادم استقام فلما اقدم عليه السلام على ما قرأ بقوله الحق ما بلغني فذلك فان النبي فمسه عليه السلام فلهذا وكذا  
امره عليه السلام لانيس انما عزا انيس فان اعترف فاجر الحد على خلاف ما ذكر قبل قلت انه لم يكن فرض النبي عليه السلام من قوله الحق ما بلغني عندك اثبات الاقرار بل فرضه عليه السلام  
هو ان يكون الماعز وقتها انما عزا له وقم على جارية رجل فاشتهر بين الناس ان ما عزا في فصول الخبر الى النبي عليه السلام ايضا فكان مقصودا عليه السلام ان ما عزا لو انكر  
لمنع الناس من التهمة فلما سأل عليه السلام ما قرع على عكس مقصودا عليه السلام فاعرض اربع مرات ثلثها للقيام الى الامر بالرجم فامر لا محالة وكذا في قصة انيس لم يكن مقصودا  
عليه السلام ثبوت حد الزنا على امرأة ذلك الرجل بل فرضه عليه السلام من امره انيس ان ذلك الرجل قد فعلها بالزنا فاقصد عليه لان بها الحق على ذلك الرجل فان  
طلبت فجرى هذا القصد عليه فلما عدا انيس اليها فاقوت بالزنا وخلاف ما كان غرضه قوله باب ما جاء في رجوع اهل الكتاب اتفق العلماء على ان الرجوع لا يكون الا على  
الحصن واختلفوا في شرط الحصن فقال ابو حنيفة الاسلام شرط في الاحصان وقال غيرهما لا يشترط الا في الرجوع الذي هو في كتابهم لا الرجوع على ما في شريعتنا  
على ما يشهره جميع القصة قوله التعريب المشهور ان اباحنيفة لا يسلم التعريب الا سياسة والشافعي قال به لكن حق ان يقال ان اباحنيفة ايضا يسلم التعريب الا ان  
الاختلاف في انه هل هو جزء الحد ام لا فقال الشافعي هو جزء الحد لانه عليه السلام واياكم وعقر فعله وقال ابو حنيفة ليس يجوز للحد لان التعريب لم يرد في القرآن و  
يخبر الواحد لا يجوز الزيادة على القرآن وايضا عقر فربه رجلا فاقصد فحق بدار الحرب ثم قال لا غرض بعد هذا فلو ان التعريب ليس به اقل في الحد ولا لما امسك عقر  
عنه برجه عقر الا رد او فان الحدود الشرعية لا يسلك فيها شئ فانما لو خفنا الارتداد ان نجد او ترجع فلا يجوز لنا ان نترك الرجوع والتجديد وروى في بعض الروايات الرجوع  
والحد والتعريب فالشافعي لا يسلم الحد مع الرجوع ويقول المفسر والقرن بالفتح معيب بالنسبة الى التاويل الاخر فلهذا على طوزنا فلا اشكال في الحاجة الى العقل بالتعريب بل كله  
محول على التشديد والتجديد وليس يجوز من اجزاء الحد على ان الشواهد مختلفة في ما بينهم في تعريب العبد فقال بعضهم يعزب وقال بعضهم لا يعزب لان فيه ضرر للمولى  
فلو كان التعريب جزء الحد فماده قولهم ان فيه ضرر للمولى لان الحدود الشرعية مثل قطع اليد والحد وحدها لا يترك للضرر اعد ولو كان الحد ووجدها انه لا يجوز له وكذا قال  
الشواهد كلها ان الامتداد تعزب لان في تعزبها خوف ازدياد الفتنة ومنها ان تكون في بيت مولاها ولربما ان التعريب جزء الحد فماده فماده في مقابلة التعزب من الشرع  
اما قطع عليه السلام في بكونه عقوبة لا يدل على ان التعريب جزء الحد فانه روى انه عليه السلام علق يد السارق في عنقه فلا يقبل احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله وكذا  
قتل عليه السلام شارب الخمر لا يقبل احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله قوله باب ما جاء ان الحد وكفارات وهذا اعتد الشافعي واما اعتدنا فالحدود اجرات و  
رواية ابواب يخالفه فلذا قال الواحان الحق انها كفارات وان قال اما انها ليست بكفارات واجيب عن رواية الباب انه روى عن النبي عليه السلام انه قال لا ادري الحد  
كفارات امر اجرات فهذه الرواية تدل على ان الحد وليست بكفارات ورد بان نيسلم العلم والعلم في الروايات العلم بعدم العلم لا يعارض ثبوت العلم على انه وسلامته لا يلحق  
درؤية لا ادري قوته لكنه لا يفيهم احتياج اباحنيفة ههنا لان اباحنيفة يقول ان الحد ولا يكون كفارات وفيها ليس ثبوت النقص بل فيه عدم العلم يعني لا ادري ما ذا احالها هي  
كفارات او اجرات وكذا قوله عليه السلام ادرع الحد وما استطعت وغيره من الامور باستناد المسلم ودر الحد ويدل على ان الحد لا يستبكت بكفاسات ولا لما  
امر عليه السلام بالدرع والاستعداد الا ترى ان دجلا لو كان عليه صرم شهرين كفارة فلا يقول احد ان يستعزل كلهم قالوا اعلم ان يصوم فكذا لو كانت الحد وكفارات لما  
منع منها ولما امر بالدرع فالحق ان يقال ان اباحنيفة لا يمكن ان تكون الحد وكفارات بل قال ان في الاصل وضع للزجر فلو كفر الله بها الخطايا ترجع الى الله تعالى على  
هذا المستقيم معنى قوله عليه السلام لا ادري انها كفارات ام اجرات يعنى لا يتيقن انها كفارات وان كفر الله بها فهو عقوبة وعقود رويت رواية تدل على ما ذكرنا من التاكيد على  
وهي انه اذا سئل عليه السلام ان الرجل اذا اقيم عليه الحد فهل يعذبه الله تعالى في الآخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم من ان يعذب عبده مرتين وسئل ان اشرجل  
او لم يعذب في الدنيا يعذبه الله تعالى في الآخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم فليست في الآخرة كما سئل في الدنيا ايضا انما وعد تعالى وسلكه ولا تخفنا لומר الحقيقة  
قوله مقتدر ما يقطع به اليد عندنا يقطع في عشرة دراهم لاني ما دونها لان مقدار عشرة دراهم متفق عليها لا خلاف فيها لاحد والمقدار الباقي اختلف فيه العلماء  
فتثبت الشبهة والحدود تند اباحنيفة وما جاء انه قطع في محبة قيمته وخمسة دراهم او ثلثة دراهم فهو من اجتهاد الرازي وقول ابن مسعود يؤيد اباحنيفة واكثر  
الروايات في الناس متروفا ومرغوبا في هذه المسئلة والاعتراض فيها ما قال الترمذي في كتابه وكذا نقل عن علي بن ابي حمزة في عشرة دراهم قوله باب لا قطع في العزير  
ان سرق مال الغنمة فلا قطع لان فيه شبهة ملكه ولو جنى جنابة اخرى فلا يقطع ولا يعزى عليه الحد لئلا يلحق بدار الحرب وايضا عندنا لا يجوز حكم الامام في دار الحرب  
فلذا قال يستعمل الغنمة بعد الاقبال الى دار الاسلام وقالوا في الاخرى يقطع فيها لان عندنا لا يملكونها ماداموا في دار الحرب وعند الآخرين يملكونها ولا تعارض في  
الاسباب قوله وطى جارية امرأته ذهب اشد واسحق الى ظاهر الحديث وقال البعض يعزب ولا يرجو وجع اباحنيفة بان الشبهة على قسمين شبهة في الحمل وشبهة في  
الانفصال فلا حد في شبهة الحمل مطلقا مثلا وان وطى الرجل جارية ابنه وامها في شبهة الفعل كما في الصورة المتنازع فيها فلا يخلو من ان يستحيل فيها فلا حد عليه  
ويعزب وان حرم وطىها فعليه قوله البهيمية بين ابن عباس وجه متبناها ويسكن وجه القتل مثلا تكون مذكرة للغبية والحد لا يكون حراما الا ان الاول ان  
لا يؤكل قال بعض الفقهاء فيه يحد الزنا وعند الجمهور يعزب فقط ولا حد فيه قوله الاول لا يحد عليها حد الزنا وعند اباحنيفة لا حد بل فيه التعزير ان شاء  
الامام قتل وان شاء عرق وان شاء هدم عليه الحد قوله باب في القاتل اوراق المتاع ليس حد اشريا بل سياسة كما يشعر عنه ان سالما اخبر عن القرآن من

الحدود

الحدود

الحدود



قوله

باب

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

قوله

السائل ولو كان هذا لما يكون الاخراج صحيحاً **قوله** باب التعزير الدواب يتان متعارضان فعلم من الرواية الاولى انه يجوز فوق عشر جلدات وعلم من تلك الروايات انه لا يجوز وعمل الجمهور من الصحابة والتابعين على الرواية الاولى فالرواية الثانية اما منسوخة او متروكة العمل او يقبل ان المراد من حدود الله تعالى امر حتى يدخل فيه اهانة المؤمن ولا يكون المراد من الحدود والحدود الشريعة الاصطلاحية او يقال في تلك الرواية ليست قاعدة كلية بل اكرهية حتى تنطبق الروايات ولا تتعارض **قوله** صيد الكلب لا بد من التسمية وقت ارسال الكلب والصق واليازي والاخذ ما دونه حرام وكذا في الرمي بالسهم لا بد من التسمية وصيد كلب الجوسي حرام لان كلب الجوسي لا يكون معلوماً في اكثر الاحوال ولو كان معلوماً فهو لا يسمى وقت ارسال ولو سمي مثلاً فسميته ليست بمحتملة فلهذا الوجوه لا يحل صيد كلب وليس معناه ان صيد كلب الجوسي حرام وان ارسله المسلم بل ان ارسله المسلم فيجوز كذا لا اعتبار بارسال الا لا ملاك **قوله** باب في ذكوة الجنين ان يخرج الجنين من بطن امه حتى فيجب ذكوة بالانفاق ولا يكون ذكوة له ذكوة وان خرج ميتاً فعند البواقي من الاثمة لا يباس بان يؤكل لان ذكوة امه كافية له وعندنا لا يتبع وهو ميتة كما ورد في الرواية الثانية ذكوة بالانقباض بنزاع الخافض فلهذا الرواية يؤيد ما قال ابو حنيفة يعني معناه ذكوة الجنين كذكوة امه وبقرينة هذه الرواية علم ان معنى الرواية بالرغم مثل ما ذكرنا من رواية النصب وايضا روى ابو هاشم الغضائري ان ذكوة نفس لا يكون لنفسين يوافق ابو حنيفة **قوله** ذي ناب ذري تحلب العمل على هذه الرواية كنية من اخوان ابى حنيفة فانه لم يخص منها شيئاً وخصص البعض من الاثمة من هذه الكنية الشرعية لبعضاً من ذري تحلب وذري فاب مثلاً خصص الشافعي النصب **قوله** باب قتل الوزغ امر عليه السلام بقتل الوزغ لانه اغترب من الحيات ولذا افغى في نادر خيل الله براهير عليه السلام فخصص الضريرة الاولى ثلثاً والثاني ثلثاً هكذا نذر غريب في قتله **قوله** في قتل الحيات قال الاكثر لا حاجة حتى زماناً الى التعزير بين يقتل بغير التعزير ولو كان ايضاً مثل القصة فلا فائدة في قتله لانه لا يكون ذاهباً من البعوض من الاثمة الحاجة الى التعزير انه ادى في نذرية الطيبة لان هناك كان قوم من الخثات بصورة الحيات الحاصل ان لا حاجة الى التعزير وان خرج مرة او مرتين فهو افضل وادنى **قوله** باب في قتل الكلاب وان كانت في نفسها اذ دخل الحيوانات واغشيها الا ان لا بد من بقا عالم المجهود والهيئة الكذائية من بقاء الكلاب فيها لان العالم مركب من اجزاء مختلفة بعضها اشرف وبعضها اذل كما انه لا بد لبدن الانسان من جميع الاجزاء بعضها اشرف والجزء وبعضها افسسها ولو لم يكن جزء من اجزاء بدن الانسان وان كانت ناقصة فيكون البدن ناقصاً فكذلك يتقص العالم ان عدمت امة الكلاب فلهذا امر عليه السلام بتركها الا الكلب الاسود البهيم لان في مزاجه الشرامة وقال احمد لا يحل صيد الكلب الا سوداً لانه عليه السلام قال انه شيطان والجمهور يقولون بجواز ذكوة كلب في الحقيقة الا ان زيادة خباثته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شيطان لانه اغترب الحيوانات لا يتقص الا جرم من فعاضة الكلب للماشية والحراسة بل يتقص بسبب ما لا يحفظ للنضر وسماه ولا يكون اليه حاجة وفي القياض والقيار طين ليس التحديد مقصود الا لتباعد الفرق باعتبار اسفار الكلب او للفرق في شدة الضرورة ومحققها واخيراً **قوله** الا منجية تجوز الا منجية فان كانت باسوانيت فلا تجوز الاكل منها بل يتصدق بالجميع وان لم تكن باسوانة فيجوز الاكل ويجوز المجذعة من النضار ولا يجوز من غيرها واما جواز المجذعة من النضار بشرط ان تكون مساوية لما قرع على الحول وتجوز مكسورة القرون بشرط ان لا يبلغ مذمة الكسر الى جوف دماغه فانه يذم عن مكسور القرن للتعزيم **قوله** الحقيقة مستحبة الا فضل في اليوم السابع وفي اليوم الرابع عشر والحادي عشر من ايضا مستحبة وقال مشايخ الدين لا يبق الا استجاب بعد هذه الايام يعني بعد الحادي عشر من **قوله** البواب النذور والايام النذور وردت الروايات في هذا الباب متخالفة ووردت في بعض الرواية لا تذور في معصية الله تعالى فقط ولا ذكر الكفارة ووردت في بعضها عنه كفارة فيجوز نذرها لعصية عندنا وتجب الكفارة فمن قوله عليه السلام والكفارة ثبت امر ان انعقاد النذور وجوب الكفارة فهو حجة على الشافعي لانه قال لا يعتقد النذور في معصية وقال ان جملة وعيد الكفارة نذر يثبت وضمها **قوله** الاستئذان في ليبي جائزة عند الجمهور مثلاً وجوز ابن عباس منفصلاً ايضاً وفي الحج ان حلف بالشئ ثم لم يقدر فعليه الدم واقلها الشاة **قوله** البواب السير سهم عند الفارس سهمان ولما جمل سهم فقط وعند البواقي حتى ما جيبه للفارس ثلاثة اسهم ومؤيد حديث الباب ومؤيد ما جاء في بعض روايات الفارس سهمان ولما جمل سهماناً وويل لحديث الباب ان المراد من الفرس الفارس ومن الرجل الرجل وهذا هو المشهور وعند شيخنا مد ظله تاويل اخرون هو ان يكون السهم اثبات بطريق التفضيل لا بطريق الحصص كما روي ان سلمة بن الاكوع تقدم من الجيش وظهور الشيعة فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سهمين وهذا سهم الفارس ثم اعطاه سهم الرجل انعاماً له ولا سهم بنجد والذمي والنسوان والنميبان عند ابى حنيفة وان اعطاه الامام بطريق الانعام بغير تعيين السهم في الزكوة من نو كين شريكاً في الجهاد ولا شركة له في الغنائم فما قال ابو موسى قد مت على النبي صلى الله عليه وسلم فخير سهم لنا من الذين اختصوه فاما ان يقال ان النبي صلى الله عليه وسلم طلب الاجازة من المجاهدين واعطاه من الخمس او لم يكن نه سهماً لكن اعطاه كما يعطى لاهل الذمة والنساء والاطفال **قوله** والمنفل اختلف فيه فقال البعض انه يخرج من الخمس وقال البعض يخرج من ما بقي بعد اخراج الخمس وقال ابو حنيفة المنقول يعني ان الامام ان شاء اخرج من الخمس وان شاء اخرج مما بقي وقوله عليه السلام **قوله** من قتل قتيلاً فلا يجوز ان يعطى سلبه بخير وقال ابو حنيفة هذا ايضاً مفوض الى الامام ان شاء اعطاه او لم يعطه او اعطاه كله او بعضه كما فعل عمر بن الخطاب **قوله** الامان امان الحرائر معتبر مع من ان يكون الرجال او النساء واما ان العبد يجوز عند غير ابى حنيفة ولا يجوز عند ابى حنيفة لان اهل الامان من له ولاية الا اذا اجاز الامام فله ذلك واما الحرائر فلا يجوز للامام ان ينقته **قوله** الطيرة قوله ما متاً حاصله انه ليس من اجل ان يمتنع في صدره مضمون الطيرة **قوله** وما الفال فانه خارج عن مقدور اتنا ذلك ينبغي للمؤمن ان يتوكل على الله تعالى وان اختلف في صدرة مضمون الطيرة واجت عليه السلام فقال واستكره الطيرة ووجهه ان الفال عبارة عن ان يسمع الرجل وقت خروجه الى الحاجة كلمة حسنة او يلاقى رجلاً صالحاً فتعاقول به والطيرة خلاف هذا ففي الفال حسن الظن بالله تعالى وفي الطيرة سوء الظن به تعالى فلهذا احبه رسول الله صلى الله عليه وسلم دون هذا ولكن مع هذا من شأن المؤمن ان لا يعتمد بان لهما اثر او هما مؤثران بل الفاعل الله تعالى وفيها تطيب القلب ارتعونه **البواب فضائل الجهاد** اغترب في سبيل الله تعالى علم من معنى كلام الصحابي ان الشئ الى الجمعة ايضاً داخل فيه فلما شئ في سبيل الله تعالى افواؤه اعطاهما واولها الشئ الى الجهاد **قوله** باب فضل الشهداء ذكرت الروايات في ابواب فضل الشهداء اربعة اقسام علم منها ان درجة العلم سابقة على درجة العمل لان درجة العالم غير العامل ادرجة ثمانية ذكوت

غير العالوق في الدرجة الثالثة **قوله باب غزوة البحر** علم ان احوال ما تمت في زمان خلافة عثمان لان اول غزوة البحر وقعت في زمنه والغزوة الثانية وقعت في خلافة معاوية فالمراد من زمان معاوية في الحديث زمان امارته وسياسة لانه معاوية كان حاكم الفوج عثمان **قوله** تفلي رأسه علم من هذه الرواية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان رأس الشريف مقبلة وقد علم من الرواية الاخر ان رأس النبي صلى الله عليه وسلم كان خاليا عن الدنس والقمل فيمكن التطبيق بانه لا يلزم من تقطيش الشعر ان يكون غرضه تقطيش القمل او يلزم وجود القمل بعد التقطيش بل بقوم آخر من تلاحش الحيوان او لغير ذلك ولكن لما كان المتبادر من تقطيش الرأس تقطيش القمل وهو المرادى وقال تفلي رأسه صلى الله عليه وسلم **البواب الجهاد** **قوله** في تعداد غزوات رسول الله صلى الله عليه وسلم خلافت فقال بعضهم بسبعة عشر وقال البعض زائد منها وجه الاختلاف ان بعض الرواة لم يطلع على بعض غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فلهذا روي حسب علمه **قوله** ما روي عليه السلام ما مل الجواب انما يقول لانه عليه السلام وصحابه كانوا قاضين ثابتهين وانما فتر من فتر من سويحان انقوم ولا نقول لداقنا لانه يصدق اذا فتر جميع العسكري ومعاذ انما عليه السلام كان ثابتا فربعض سويحان انقوم ولا يصدق انقرار انما يصدق اذا فتر سلطان الجيش وابو السفيان المذكور في الرواية ليس هو ابو السفيان والد معاوية لانه لو كان في ذلك اليوم مشركا بالاسلام بل اسلم يوم فتح مكة وهذه الغزوة وقعت قبل فتح مكة بل المراد بهذا السفيان ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم يعني ابن الحارث ابن عبد المطلب **قوله** سيعت النبي عليه السلام ان كان السيف وغيرها من الآلات ملوحا بمل الغنضة والذهب فلا بأس به لان المنزى عند الجرم وان كان عليه جرم الغنضة والذهب فلا يجوز في موضع الاستعمال ويجوز في غيرها فيعت النبي صلى الله عليه وسلم كانت الغنضة خازم القبضة لاعتبارها وقيل كانت الغنضة على قوس القبضة التي تكون ورايد اليد وقيل كانت الغنضة خارج القبضة جانب القوس **قوله** كذا الشك في تفسيره خلافت فقال بعضهم الشك في الفرس الذي يكون جميع بدنه مع توائمه الثلاثة على لون واحد واقدامه الرابع يخالف لونه لون جميع البدن يعني تكون محبرة مثلا وابيض مثلا وقال البعض ان يكون الاثنان من اقدم المحجلتين ثم اخذت في هذا فقال البعض ان تكون المحجلتان في الاقدام وقال بعضهم ان يكونا في الخلف وقال بعضهم ان يكونا في مقدم والآخر من المؤخر ثم اختلف فيه فقال بعضهم يمين المتقدم ويسار المؤخر وقال بعضهم يا لعكس والله اعلم يا بصواب **قوله** باب ثمن يشهد وعليه دين المراد من الدين عام يعني كل حق من حقوق العباد وعمر من ظاهري الحديث ان ذنوب الشهداء يغفر صغارها وكبارها الا حقوق العباد وقال بعض العلماء انه لا يغفر الذنوب انكبا ثم لو كان المتأخرين نقل منهم الاجماع على غفران الكبار ايضا والله اعلم **قوله البواب اللباس** التحرير عند الجمهور يحرم للرجل دون النساء وعند البعض الحرمه عام شامل للرجال والنساء ويجوز للرجال العير والغنضة بقدر اربعة اصابع وثلاث ماضت منها دونها وان كان متصرفا فيجوز وان كان زائدا من اربعة اصابع في مواضع متحدة من ثوب واحد والرخصة في لبس التحرير جازة في غزوة وفيه تفصيل لان ثوب التحرير لا يغسل ما ان لم يمسسه وسداه من الحوير والسدى من الغير والاخر منه او بالعكس فان كان الاول فيجوز عند هذا وعند الشافعي في حالة الحرب ولا يجوز عند امامنا الهما المشهور في العجم والشافعي في حقيقته وان كان الثاني فيجوز في جميع الاحوال في الضرورة وغيرها وان كان الثالث فيجوز في الضرورة فاما الصورة الاولى فمختلفة فيها والاخرى متفقة عليها ومبنى افلات على ان الامام الشافعي يعتبر الغلب وامامنا ابو حنيفة يعتبر السدى لان ثوبية الثوب به **قوله** في الثوب الاحمر للاحتات في هذا الباب عشرة اقوال واحدها استحباب المعصر ايضا جازا وارجح الاقوال ان الثوب الاحمر للرجال خلافت الاولى لانه وان وردت روايات الجواز لكنه قد وردت روايات اشهر ايضا وثوب الاحمر للنبي صلى الله عليه وسلم محمول على سبيل الجواز والخصوصية **قوله** جواز الاسمان كان بدون التكبر فممنوع ايضا لان من شعار المتكبرين ومن تشبه قوما فهو منهم والاسباب يوحى في كل ثوب لا خصوصية بالانوار والاسباب في العمرة ان يرسل شملة بحيث يتجاوز الحد الاول في السدل ان يكون بقدر النزاع الشري وان زاد فيجوز اني انطلق ولا يجوز ازيد منها والله تعالى اعلم.

وفي نسخة زعمى شام

في نسخة زعمى شام

في نسخة زعمى شام

## الجلد الثاني

**البواب الاطعمة** **قوله** ارب مجوز عند الجاهل من العلماء ولكنها وقيل بعدم جواز الاكل لانها تسمى كما ان بعض الحيوان تسمى فلا يجوز اكلها كذلك احكام الاربع **قوله** ذهب فيه اختلاف فعند الجاهل من الصحابة وائمة المجتهدين يجوز اكلها عند نايك ولا يحرم وفي رواية كراهية تغزيهية وفي رواية تحريمية لكن القوم راجع لثاني سنن ابى داود ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اكل الضب **قوله** لحم الخيل يكره عندنا اكل لحم الخيل وايضا هوالة الجهاد فالاولى الاجتناب عنه روايتان الا ان المزاج فيه كراهية تغزيهية وكذا في سور الهرة المزاج التغزيي وفي الضب التهديي **قوله** ثوم وبصل اكلها مكره بوجه كراهية راجحتهما وان كانا مطبوخين فيجوز لزوال العلة **قوله** المؤمن ياكل في صوم واحد قيل ان الالام فيه للعهد يعني هذا المؤمن ياكل في صوم واحد او يقال ان المؤمن الكامل ياكل قليلا ولا ضرورة الى هذه التلخيصات بل الاولى ان يقال ان من شأن المؤمن ان ياكل شيئا قليلا ويكتفى به كما قال عليه السلام طعام الواحد يكفي الاثنين ويجهتد في عبادة الله تعالى حتى يكون طعامه وشرايبه من جانب الله تعالى كما قيل ذكركم نمشاق خير شراب والمعنى الواحد والا معاء الكثير كناية عن القلة والكثرة والا فمعاد المؤمن وانما فرسيان **قوله** حلاله اسم لكل حيوان ياكل النجاسة كثيرة فان ظهر اثرها في لحمها لبسها تحولم والا خلا **قوله** حيدري بالفارسية تعذر وبالهندية كوما نك وهو على قسمين صغير وكبير اما الكبير فاسمه تعذر واما الصغير فاسمه تعذري **قوله** ثريد ذهب البعض الى ان مرادها السلام فقل انفسا حقي قالوا بنيتها وذهب البعض الى ان آسية امرأة فرعون افضلها وذهب البعض الى ان امرؤ منهن مائنة سيدة النساء ولكن الظاهر من تشبيه الثريد وقبلة على الاطعمة فقل مائنة **قوله البواب الا شربة** مسكول مسكر يعني خموركما لا لغة لان الخمير في اللغة اسم لحنب غير مضبوخ وعندنا ما سوى الخمير الحقيقي لا يحرم الا اذا بلغ حد السكر وعندهما كل ما اسكر قليلا وكثيرة حرام وحكمه حكم الخمير الحقيقي والفتوى على قولهما والوحيفة اجاز القليل للتقوى على العبادة بشرط ان لا يكون قليلا مفضيا الى الكثير ويؤيد بعض اثار الصحابة ابا حنيفة الا ان كثرة الروايات والفتوى

في نسخة زعمى شام

في نسخة زعمى شام

الصحيح يدل على عموم الحرمة فلذا افتي المتأخرون على قولهما خصوصاً في زماننا قوله نبيذ الجرم حرمة نبيذ الجرم منسوخ عند الجاهليين من العلماء وهذا بعض ليس بمشهور والجمهور يقولون ان التشديد كان في وقت تشدد الحرمة من المجرم وهو اول الاسلام ثم لما نسخ الحرمة في صدور قلوب المؤمنين اجاز عليه السلام وايضا دعي المنع عن النبيذ في الجوان فيه خوف ان يسكر ولم ينعاه الرجل فيشرب ويقع في الاثم وايضا ان الظروف مذكورات والآن قد انتفت جميع هذه الوجوه في الانتباه للنبي صلى الله عليه وسلم روايات مختلفة في بعضها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يشرب في الصبح ما ينيذ في اول الليل ويشرب ما ينيذ في اول الصبح وقت الليل في بعضها انه عليه السلام كان يشرب بعد ثلاثة ايام ولا تقارض بينهما فان هذا بحسب اختلاف الأزمنة والموسم واختلاف الأمكنة والظروف الغرض ان الله عليه السلام يشرب قبل ان تبلغ حد السكر ولا تعين في المدة قوله خلط البر والتمزاجان عند الاخاف كما علم من الروايات اثبات الاختلاف للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن بشرط ان لا ينفذ الى الاسكار ووجه الامتناع ان في الاختلاف مظنة ان يجعل السكر وان من هذه المظنة فلا يماس فيه قوله الاختلاف وجه المنع انه يصل بسبب الاختلاف الماء دفعة واحدة في المقام لا تطبقها فيصير وايضا فيه مظنة ان تصل الى المعدة زائداً من قدر ممتد بها وايضا يحتمل ان يكون في القرب جوار ودوية من خشب الارز في فصل في الجوف على القعدة الغرض ان النبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الشفقة **ابواب البر والصلة قوله** مرأة المؤمن معناه ان راي احدكم عيباً في المؤمن الآخر فعليه ان يحبره ويزيله فانه بمنزلة موافق والمراة يتعاهد في تصفيتها وتصحيحها ويحترق من الخبايا والعيوب او معناه ان اطلعتم على عيب احد فليكن ان تنظروا الى هذا العيب هل يوجد في انفسكم ام لا فان يوجد فافهروا انفسكم عند لان المؤمن مرأة المؤمن لا تكلموا فليكن على عيوبكم بسبب رؤيتكم هذه العيوب في اخيكم فهو بمنزلة مرأة احدكم والغرض الثالث ما في الحاشية **قوله** لا حسد الا في الاثنين الفرق بين الحسد والبغضاء ان في الحسد يتمي الرجل ان يزيل هذه القبيلة عن ذلك الرجل وفي البغضاء ان يحصل مثل تلك القبيلة له ايضا من غير ان يزول من اذ خرف المراد من الحسد ههنا اما البغضاء فجاء او مجرد التفرق بدون دهاء زوال المال والقبيلة عن الآخر فان هذا حرام **ابواب الطب قوله** مريض معني اعطاء الطاهر والشراب من الله للمريض هو ان المريض يعينه الله ويقره ولا يحق له الاحتياج الى الاطعمة وايضا في الطاهر المريض يغفر شهادته اليه مظنة انه ياد الامراض فلذا اصنع النبي صلى الله عليه وسلم قوله الهبة السوداء خير شفاء من كل مرض وهذا لا يعجز بحسب الظاهر فكذا قيل فيه ان هذا الحكم الكلي باعتبار الاكثر والحق ان طرق استعمال الادوية مختلفة ففي بعض الامراض بالسحوط وفي بعضها باللدود وفي البعض بالضماد فالدواء الواحد يستعمل في الامراض المتعددة وينفع بطريق استعماله ولا ينفع اذا لم يستعمل على هذا الوجه فالهبة السوداء ينفع في الامراض الالاق في غير طرق استعمالها فيها واما اذا لم ينفع في بعض الامراض فلا يقدح في كونها شفاء من كل داء لان القصور من حيث لا تعلم طرق استعمالها لانه لا تأثير فيها علموا طبيب علموا على معنى قواعد على الشفاء والاستقرار في اعلم الاطباء وتأثيرات الادوية لا يمكن ان يقال ان تأثير تلك الادوية في الامراض المتعددة لا تظهر علمها وتأثيراته بالاستقواء والتجربة يحتمل ان لا يصل عليهم و استقر ادهم في بقية التأثير فلا يلزم من عدم علمهم عدم التأثير في الواقع **قوله** اللدود وجه ترك النبي صلى الله عليه وسلم عبا سانه لم يكن شريكاً في تلك المشقة كما ثبت بالروايات وترك عليه السلام تعظيم لانه عبه وعمره وجل كاسبه كما جاء مروياً عنه عليه السلام وتختلف الشبهة ههنا بان النبي صلى الله عليه وسلم كان عليه السلام عبيد غير الاشفاق وكان يعفون كثير ولم يأخذ البديل عن احد في تمام حصة الشرف وفي هذا المقام اخذ بذكر من النصاية بالاهتمام كما روي في رواية عائشة انها تقول انه عليه السلام اخذ هذا البديل بحيث انقطع على النصائين صياهم فيقال في التوجيه ١١ النبي صلى الله عليه وسلم امر بقبض صياهم واخذ البديل عنهم فلهذا ما بالامر الشريفي والنص فانه عليه السلام كان متعبراً من اللدود قلما غش عليه عليه السلام لادخله خلق امرة وحكمة تقرر النبي صلى الله عليه وسلم من نطفة هذا التعليم ان يتعاهد بانصوم ويهتم شأنها فماردت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يأخذ بديل نفسه قط فصح لا يوافق هذا الان هذا في انصوم الشرعية وما روت في حق قهره بالحنفي صلى الله عليه وسلم لا يقال انه عليه السلام اخذ البديل منهم رحمة وشفقة عليهم لانه عليه السلام علم من طريق الاشارة ان الله ليحذب عليهم عذاباً بسبب ارتكابهم خلاف النص فبقي النبي عليه السلام زجراً لهما تهم واخذ به لئلا يهينوا من الله تعالى هذا يا شديداً كما روي ان رجلاً شددوا بكراً عنده عليه السلام وكان ابو بكر ساكتاً فخار الجواب قام النبي عليه السلام وذهب ابو بكر فسأل عن النبي صلى الله عليه وسلم وجه سكوت وقت تهديد الرجل لدوقاً به عليه السلام وقت هذا الجواب فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الملائكة يلعنون القائل ما كنت ساكتاً فاذا ماتت ردت الجواب اليه سكتوا وكما سوي ان امرأة الشيخ عصمت يوماً فامر الشيخ غلاماً ان يقرعها بطما فتأخر الغلام في تعجيل الحكم ملياً الى ان ماتت امرأة الشيخ فقال الشيخ لو كنت خربت على التعجيل لرد عذاب الله عنها ولما تأملت في امثال امرى غضب الله عليها فلذا اخذ النبي صلى الله عليه وسلم به ليعلمهم على التعجيل بحيث لو نظراني وقت لا نظار مغافة ان يتألمهم عذاب الله **ابواب الفرائض قوله** خال ائمتن الاثنيان ومحاب القروى والعصبات متقدم على ذوي الارحام ثم بعد هم هل يرث ذو الارحام ام لا فنجد الامام الشافعي لا يرثون تركته الميت ومندنا يرثون والمحدث حجة على الامام الشافعي وكذا قوله تعالى واوّلوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله ومذهب الجاهليين مثل مذهبنا قوله ادفعوا الى بعض اهل القرية لرباخذ عليه السلام تركته اما بتزيتها واما ان الانبياء لا يرثون ولا يرثون وحكم عليه السلام باعطاء تركته لاهل القرية اما تبرعاً واما ان يكون في القرية من يرثه كما في الروايات انه عليه السلام امر ان ينظروا اكبر رجل من خداعة وادفعوا اليه تركته مذهب الجمهور ان المؤمن لا يرث الاكفروا كذا ايا لعكس الا ان البعض ذهب الى ان المؤمن يرث الاكفروا فقط ودراسة الموتدان كانوا كفار افعاله في بيت المال اتفاقاً ولا يرثون وان كانوا مسلمين فيما خلا من خداعة لبعض ايضا لبيت المال وعند البعض لهم عندنا تفصيل بان ما اكتسب في الاسلام فهو لورثة المسلمين وما اكتسب في الكفر فهو في بيت المال ويجري الوصاية بين المثلث والكتابي لان الكفر ملّة واحدة ولا يثبت الورثة فيما نقل في القتل عمدًا وعطفاً عندنا الا في بعض صور قتل الخطأ وبجناية واختلف ابو حنيفة والشافعي في ورثة مولى المولات فعندنا يرث بعد ان اقارب وعند الامام الشافعي لا يرث وعنده في صورة عدم اقاربه مال الميت في بيت المال لا يرثه وفي المولات وهذا لا يتركه طولي المولات وهذا الحديث حجة على الشافعي واحتج الامام الشافعي بقوله عليه السلام ان الاولاد من الميت في رواية بلغة انما بالوصية فلما حضر عليه السلام الاولاد في الحاقه عنهم ان الاولاد لم يرث المولات وايضا ما ان حضر الاولاد اشأ هو في دلاء العاقبة لافي مطلق الولد وولاء العاقبة منحصرة لا محالة واما دلاء المولات فليس بمذكور في **ابواب الولاء والهيبة** قوله باطراف المدينة حرم في المدينة اختلاف فقيل حرمها كحرم مكة وحكمها مثل حكم مكة وجزاؤها مثل جزاؤها وقيل حرمها كحرم مكة لكن الجزا ليس بجزاها

ابواب البر والصلة

ابواب الطب

ابواب الفرائض

ابواب الولاء والهيبة

وقيل لاجرم ولا جزاء لانه علم من الروايات ان قطع الاشجار والكلاب يجوز بالنسوة وورد في الروايات في جزاءها سلب الشياطين فمن جميع هذه الوجوه علم ان حرم مدينة حرام من النبي صلى الله عليه وسلم لا من الله تعالى وحرماتها سوى الضرورة لاني ضرورة فحرماتها عبارة لا ينبغي بدون الضرورة قطع الاشجار وغيرها صونا لحرماتها قوله ثم اكثر الشراخ على ان الثور وقع من سهو الراوي لان الثور في مكة في المدينة ولكن المحققين قالوا لا سهو الثور ثوران في مكة والمدينة اما الذي في مكة فهو مشهور واما في المدينة فهو غير مشهور كما قال صاحب القاموس اني ذهبت بالمدينة ورأيت جلا صغير يسمى بالثور البواب **القدر قوله** اطلق في الاطلاق ثلثة مذهب الجمهور ان الاطلاق المصغار اعلم من ان يكونوا اولاد المشركين او المسلمين من اهل الجنان وعندنا الله اعلم بما كانوا عاملين وقيل ان هذا القول مني حتى ذراري المشركين واولاد المؤمنين عنده من اهل الجنان والمذهب الثالث ان اولاد المؤمنين في الجنة واولاد المشركين في النار **البواب الفتن قوله** سلطان لا شك في ان كلمة الحق عند السلطان الجبار جهاد اكبر وهذا هو العزيز وان خاف على نفسه يلقي ان يترك الامر بالمعروف وينهى عن المنكر في ذلك الوقت فله رخصة ان يترك **قوله** يا جرجوم ما جرح لا يصير عذرا رؤية اهل الجحيم اتيه سذرى القرنين في ناحية العالم لانه محتمل ان لا يصلوا اليه لان احاطة جميع العالم خارج عن مقدرات العبد حيث لا يبقى شئ من مساحته وان سذرى القرنين محتمل ان يكون اسود مثل الوان الجبال بسبب طول الليل ولعمري يتفق نظامه فلم يغير الزمان بينه وبين الجبال والاصل ان الله تعالى اذا اراد ان يخفي شيئا عن عين الناس فلا يمكن ان يراه احد **قوله** حجاج بن يوسف الكذاب والمبصر من بني ثعلبة قال الكذاب هو الحارث بن ابي عبيدة لا داعي النبوة والبر المهلك ومصدق حجاج بن يوسف كان شقيا اشقى الناس وابتره وكان ظالما جابجا ثورا لم يظلموا احد مثله قط **قوله** والسذين قتلهم صبرا يعني حبسا ما تم الف وعشرين الفا واما الذين قتلوا في الحرب يدون الاحتباس فالثلاثة اعلم بتعدادهم واكثر المقتولين كانوا زاحدا قد ماء الدين الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر من الصحابة منهم عبد الله بن عمر وقصة قتله ان حجاج امر رجلا ان يطعمه قطعة خبز الشق في رجله وشراد الجرح الى ان مات ابن عمر وقتل ذلك الحديث كبر التاجين منهم سعيد بن جبير فلما قتل ما قدر على قتل رجل بعد ذلك الى ان مات روى ان الشق في الله المحدث وهو في راء في النار بعد موته بان في ميدان الحشر اناس كل واحد في هولاء رجل في هيئة شديدة وزلة كثيرة بالي الشياطين مغيرة الى كاشمير ما في الدنيا قال الشق من اسمه فقال ان حجاج بن يوسف قال الشق ما حاله وما نعل بك ركب على قتلك قدما والدين واحياء النبي صلى الله عليه وسلم فقال من قتلت في الدنيا باي نوع عذاب قتلت في بئس النوع من العذاب في بدل كل واحد من قتلهم مرة الاسيد بن جبير فاني قتلت في عوضه سبعين مرة ثم اخصي ثم اقتل ثم اخصي ثم اقتل وهكذا يفعل في ربي فساله الشيخ فما ترجمي من ذلك بعد ذلك قال ارجو مغفرة وروى انه قال رجل بعد موت حجاج بن يوسف لامرأة ان لم يكن حجاج بن يوسف من اهل النار فانت طالق فسال الرجل العلماء في هذه المسئلة فلم يجيبوا فسال وليا من احياء الله تعالى فقال لم تطلق امرأتك والله اعلم بالصواب **قوله** خفف درقم يعني رفع عليه السلام موته مرة في بيان احوال الرجال وخفف مرة لان من العادة ان الانسان اذا لفظ بامر عظيم فينقض موته مرة ويرفع مرة اخرى والحق الثاني في الحاشية **قوله** ابن صياد في العلماء فرقتان منهم من قالوا ان الدجال هو ابن الصياد ومنهم من قالوا انه غيره فمن قالوا ان الدجال هو ابن الصياد فيقولون رواية تميم الداري ويمكن ان يجاب انه حين في الجزيرة للساعة ثم ترك حتى ما فرمحه ابو سعيد الخدري وعند غير المحققين يمكن ان يرى شخص واحد في مواضع متعددة في وقت واحد فلي هذا محمد بن اسحاق **البواب الرويا قوله** رؤيا على رجل ظاهر معناه انه يقع كما عرفت في اختلاف ذهب البعض الى ان هذا قاعدة كلية يعني رؤيا يقع حسب ما عبر وذهب البعض الى انها قاعدة اكثرية واليه ذهب البخاري **قوله** زيادة النبي عليه السلام فمن اعطاه الله تعالى حق لا شبهة فيها لان الشيطان ليس له قدرة ان يمثلي بصورة النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ايضا اختلاف فقيل انما يكون رؤيته عليه السلام باليقين اذا رأى عليه السلام في حليته واما اذا لم يره في حليته فلا اعتماد وقيل على كل من يرى عليه السلام اعلم من ان يكون في حليته او في غير حليته فروي حتى **البواب الزهد قوله** احب الله لقاء اى عند انزع وقرب وقت مشاهدة مقعدة في الجنان كما مر مفضل في **البواب الجنائز قوله** لا املك لك يعني ليس في قدرتي شئ واما الشفاعة فهي امر اخير لا يملكها الا الله تعالى ان يكون في الدنيا مثل المحبوس في السجن وشان الكافرين الدنيا لا يمثل الجنة لما يرى في الآخرة عذاب الله الشديد هذا باعتبار الاكثار ومعناه ان شان المؤمن ان يكون في الدنيا مثل المحبوس في السجن وشان الكافرين الدنيا لا يمثل الجنة لما يرى في الآخرة عذاب الله الشديد فان كان خلاف ما في الحديث لا يلزم الاعتراض لما انه لا ينافي القاعدة الاكثرية ولا ينافي بيان شان المؤمن وانكاره ومعناه ان المؤمن الكامل الذي يكون حاله كمال المحبوس في السجن لمجاهد الله تعالى جديدي يعنى الله يعنى المركب من شواذ الناس ومن خباياهم فلا يمكن جميع الناس شواذهم الساعه وان كان جميعهم خيرا لمجاهد الله بالافق يذنبون يطعن عليه جزء الخبير كما قيل لولا الحق عزيت الدنيا **البواب صفته جهنم قوله** النار تعين فضاء اما اعتبار السقر الزهر يعنى احد النضين حارة والثانية باردة وتكون النضين لسقر الاولى حار والثانية لاغني واعلم ان مظهر نفس النار الشمس وبساطتها تمثل الدنيا المحررة والبرودة محبب اختلاف الامكنة والازمنة والقرب والبعد فالشمس بمنزلة الاله برساطتها تمثل الدنيا فلا يرد ان المحررة والبرودة تمثل المين من الشمس لان النار قوله ترك الصلوة الفرق الذي بيننا وبينهم بالصلاة فمن تركها مائدا فما بها بلا عذر فقد كفر وهذا يخالف اهل السنة والجماعة فتاوى العلماء بان المراد ان العهد الذي بيننا وبينهم يعنى بين المتألفين الصلوة فهذا الحديث في حق المتألفين خاصة فمعناه ان امتياز المتألفين عن المشركين باداء الصلوة وتركها فمعناه اقاموا الصلوة فلا تعرض لهم ولا اموالهم وان تركوها فقد كفروا جهرا واهرا فستامل معهم مثل ما ملتنا مع المشركين وايضا يمكن ان يقال ان معناه كفر دون كفر كما هو من ذاب الامام البخاري فيجوز لا تعارض ويمكن ان يقال ان معنى الحديث ان الجسد الواسط والامر المانع عن وصول للكفر الى المؤمنين الصلوة كمنى مثل لاسد الحصن لانه من وصول الغنيم في ملكه وسلطنته فمعناه اقاموا الصلوة فلا يصل عدوا لكفر اليهود واذا انكسر واسد الحصن فيمقر العدو اليهم وحينئذ يخاف من الوقوع في الكفر اليهم اجعلني من دأبهم الصلوة ايمان ثم ايمان **قوله** الاسلام بهد الاسلام عن يربا ويعود غريبا معناه على ما قاله المحققون ان الاسلام لما بدأ من اول الاسلام والنبوة بهد في الخرباء واسلموا ولم يسلموا الاغنياء والكبراء من اول الامم وان اسلموا بعد مدة هذا ظاهرا لان القریش لم يسلموا من اول الامر وسيعود غريبا معناه انه لما اتفق خير القرون وجاه زمان الفساق والفساد وقرب مجئ الساعة فيمضي الايمان والاسلام في الغرباء والمساكين ولا يبقى في الاغنياء والكبراء فحينئذ نسبة الغربة الى الايمان مجاز من قبيل الاسناد المجازي والحق ما قل شيئا من ذلك ان الغربة اسناد الى الاسلام ليس من سبيل الاسناد المجازي بل على الحقيقة ومعنى الغربة هنا

في نسخة اخرى

في نسخة اخرى

في نسخة اخرى

في نسخة اخرى



بالفارسية (مسافر) فمعنى الحديث ان الاسلام يبدو من اول الامر مسافرا يعني كما ان المسافر يكون حذرا اذ لا يكون له مأوى ولا ملجأ فيظن اليه الناس بعيون الحفاة والكراهة فكذلك الاسلام لما بدى في اول النبوة كان ذليلا عند المشركين واهل الكتاب وكانوا ينظرون اليه بعيون الحفاة والكراهة واسلم من اسلم من الغرياء والفقراء اعدوا ان الله تعالى رتبة وشرقا وقد راوا منزلة بعد مدة لقوله عليه السلام لا سلام يعلو ولا يعلى خصوصاً في زمن الخليفة الثاني عمر بن الخطاب وسيعود غريباً ذليلاً وحقيقاً حتى يقرم القيمة على شوار الناس وهذا ظاهر كما ترى في زمانها هذا ان الاسلام حقيق غايية الحفاة حتى ان يريد كثير من المسلمين عن خير الظل فعلى هذا التقرير لا يظهر مناسبة لقوله عليه السلام طوبى للغرياء واما على معنى الاول فظاهر فوجه المناسبة على هذا التقرير ان الذين سادوا عند الناس من جملة الغرياء والاذلاء بسبب اختيارهم الاسلام وبسبب اظهارهم ما قال الله تعالى ورسوله طوبى لهم لانهم اختاروا ذلكهم في مقابلة الاسلام والايان وصاروا من اذلاء الناس بسبب عدم كتمانهم احكام الله تعالى وببنيانهم قوله تفسير لوان احد هو ينظر الى قديمه لا يصيرنا معناه ان قدور نظرائه قديمه لا يصيرنا لان غارات الجبال تكون في الاغلب بحيث لا يمكن النظر فيها ما لم يتشرف نوقعها تحت الاشجار والشعب خصوصاً غار الحراواتها لا يمكن رؤيتها فيها ما لم يتشرف على ما رثيها باعيننا قوله الاحسان في وجه احسان النبي صلى الله عليه وسلم رئيس المناقبين ان كان احسن الى عباس بن عوف النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدمشق حسن عليه السلام مكانه يقميصه الميادك بعد وفاته وقيل تطيب قلب ابنه عبد الله بن عبد الله بن ابي وهو كان من الفاضلين المؤمنين وانه طلب عنه عليه السلام ادامت ابوة ابن ابي ان يصلي عليه ويشفعه من الله تعالى واما الاعتراض بان عليه السلام اذ ينس عن قول شفاعته كما قال الله تعالى استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم فما في الكفة الاستغفار بعد هذا اذ اجيب بان عليه السلام وان ينس من مغفرة الا انه عليه السلام استغفر لهم في الثواب والفضيلة او يمكن ان ينقل عذابه وان لم يخرج عن النار الا ترى ان عنه عليه السلام ابا طائب استغفر له عليه السلام وقد اخرج عن قبر النار والآن في فم صخر النار بركة دعا له عليه السلام واما النجاة عن النار اصلاً فمبني على التوحيد قوله فوجدت اخروسة مع خزيمة بن ثابت معناه وجدت اخروسة البراة مكتوبة عنده ولم يجد لها مكتوبة عند غيره واما المحقق فكثير من الصحابة كانوا يحفظونها بل جميع القرآن مثل ابي بكر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزيد بن ثابت وعثمان وغيرهم احتجوا في هذا المعنى لانها لم تكن محفوظة الا لخزيمة بن ثابت فلا تكون متواترة ولذا قال قوله يوسف ولو لم اقل عليه السلام في حقهما قيل هو مدح لهما وقيل هو تعريض عليهما لكن الاولى ان يقال انه مدحهما اما مدح يوسف فعرضه عليه السلام ان بقي في السجن معهما سبعين فلما جاوز الرسول وقال له اذهب الى ذلك المصر قال ارجع الى ربك فاستد ما بالي اذ لا اخرج حتى يظهر علي في محبوس بغير الجور وكون احد من ابي السجن يخرج من السجن بغير الطلب واما مدح لوط فانه لما اتاه الملائكة بصورة البشائر اذ كان يقوم لتفحصهم فاعذرتهم وقال يا قوم هؤلاء ضيعي فلا تقصصون وهن بناتي ان كانت تكثر حاجة فيهما لما لم يبقوا في غاية الاياس والعجز واوى الى ركن شديد ليحفظ ضيق عنكم والتعريض انه اجتهد بليخا ولم يتوكل على الله وقال اوى الى ركن شديد واما التعريض على يوسف فانه لما جاوز الرسول ولم يخرج عن السجن فقد ترك شئت اليهودية اي الاتباع وكل انسان وصف لم يوجد في غيره فان نوحاً عليه السلام كان فيه وصف الجارية كما قال رب لا تذرا في ابراهيم علوه لم يوجد في غيره كما قال الله تعالى ان ابراهيم لا واه حليم وفي نبينا صلى الله عليه وسلم شأن العبدية لما قال عليه السلام ابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله وانا عبد الله اللهم صل على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

## ترجمة صاحب التقرير للترمذي

هو الشيخ العلامة شيخ العالم مولانا محمود حسن بن مولانا ذوالفقار علي بن الشيخ فتح علي الديوبندي ولد في ١٢٩٨ هـ (م ١٨٨١) ببلدة بريلى وسماه والده "محمود حسن" نشأ في بيت علم وصلاح في رعاية دقيقة وتربية عجيبة، تعلم القرآن المجيد والكتب الفارسية الابتدائية من ميان جي منگور ومولانا عبد اللطيف، والكتب العربية الابتدائية من مولانا مهتاب علي ولما اسس دار العلوم ديوبند فكان من الطلبة السابقين الاولين واخذ علوم القرآن والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغيرها من اساتذة دار العلوم ديوبند و لاسيما من قدوة الامة قطب الامر شاذ شيخ السنة مولانا رشيد احمد گنگو هي قدس سره و حبر الامة و لسان الحكمة حجة الاسلام مولانا محمد قاسم النافرتوى قدس الله روحه، وبعد الفراغ صار مدرسا بدار العلوم ١٢٩٢ هـ ودرس الطلبة كتب الاحاديث والصحاح الست، وحج بيت الله مع اساتذته وشيوخه في ١٢٩٤ هـ وفي ١٣٠٥ هـ صار رئيس المدرسين - استفاد الطلبة من فوائده العلمية واستفاضوا من فيوضه الروحانية اربعاً وأربعين سنة -

وفي جميع المعاهد الدينية والمدارس العربية الاسلامية اكثر المعلمين والاساتذة تلاميذه بواسطة او بلا واسطة وكان عاملاً على قول النبي صلى الله عليه وسلم "افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر" ولذا اسر حبس في مالطا، فلبث في السجن بضع سنين - توفي رحمه الله في يوم الثلاثاء ٨ من شهر ربيع الاول ١٣٣٩ هـ (٣٠ نوفمبر ١٩٢٠) بدلهى ودفن في ديوبند -



[illegible]

[illegible]



حقيقة ما حفظا غير مختل ولا ساقط ولا شك في حلقى الفصل والاداء فان حفظه ينبغي ان يكون حافظا مان حذ من كتابة ينبغي ان يكون ضابطا لان حذ بانحنى ينبغي ان يكون  
 عذبا مختل به المعنى ولا يتقطعا لذكره ولا الحريه ولا العلم بفقده وغيره ولا بصولا لاعدد بتخصيص عدلين عليهما ادب بالاستقامة ويعرف الضبط بان يعتبر رواية جروايات الثقات المعروفين  
 بالضبط فان واقعهما على ما كانت مخالفة لهم فادرسه عرف كونه ضابطا ثبتا **الثاني** في الجرح لا يقبل رواية من عرف بالثاقل في السماع والاسماع بالانوار ولا شتغال  
 او من يحدث لان اصل صحيح او يكسر سبوه اذا لم يحدث من اصل صحيح او كثرت الشواهد المناكير في حديثه ومن غلط في حديثه فينبى له الغلط فاصح ولو رجع قبل يسقط  
 عند الله قال ابن الصلاح هذا اذا كان على وجه العاد واما اذا كان على وجه التغير في البحث **مذنبيل** امر من اتى في هذه الامصار من مجموع الشروط المذكورة واكتفوا من  
 عدلة الراوى بان يكون مستويا ومن ضبط وجود سمع شتبا بخط موثق به وروايته من اصل موافق لاصل شيخه وذلك لان الحديث الصحيح المحسن وغيره صانده مجتهد في  
 كتب الاثنية فلا يذهب شئ منه عن جمهوره والمفيد باسماء بقاء السلسلة في الاستاذ المخصوص بهذه الامة **الباب الثالث** في تحمل الحديث يصح التحمل قبل الاسلام  
 وكذا قبل البلوغ فان الحسن والحسين وابن عباس وابن الزبير قتلوا قبل البلوغ ولعنزل ابن اسيمعون الصبيان واختلف في الزمن الذي يصح فيه السماع من النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقيل يتبركل بغير حال فاذا انهم الخطاب ورد الجواب معنى اسماءه وان كان دون غيب الا لم يصح وللصالح الحديث **طرق الاول** السماع من نقض الشيخ **الثاني** القراءة عليه  
**الثالث** الاجازة ولها انواع اربعة اجازة معين لمعين كاجز تلك كتاب البخاري او اجزت فلا تاجيده واشتمل عليه فهو من اجازة معين في غير معين كاجز كتاب مسعودي او موريا في  
 واجازة العموم كاجز للمسلمين او لمن ادرك زمانى وايضا جواز الرواية بهذه الاقسام واجازة المحدث كاجز لمن يولد فلان والشيخ المنع ولو قال فلان ولدت يولد له اولئك  
 ولعقبك جازا لوقوف والاجازة للطفل الذي لم يتميز صحيحه لانها اباحت الرواية والا باحة تعصم للعاقل وغيرها واجازة المجاز كاجز تلك ما اجيز في يستحب الاجازة  
 اذا كان المجاز والمجاز لمن اهل العلم لانها توسع يحتاج اليها اهل العلم وينبغي للمعتمد بالكتابة ان يتلفظ بها فان اتفق على الكتابة صححت **الرابع** المناظرة واعلم ان  
 بالاجازة وذلك بان يدفع اليه اصل سماعه او فرعاً مقابلاً له ويقول هذا سماعى او روايتى عن فلان اجزت لك روايتى ثم يبقية في يده لتدقيق او الى ان ينسخه منها ان يتاوى  
 الطالب الشيخ سماعه فيتمامه وهو عارف متيقظ ثم ينادى الطالب ويقول هو حديثى او سماعى فاروعنى ويسمى هذا عرض المناظرة ولها **الخامس** الكتابة  
 وهي ان يكتب مسامعه لغائب او ما عن يخط او ياذن يكتبه له وهي امامة تترن بالاجازة كان يكتب اجزت لك الشجرة عنها او الشجر جواز الرواية على المتقدمين  
**السادس** الاعلام وهو ان يعلم الشيخ الطالب ان هذا الكتاب روايته من غير ان يقول الله عنى والاصح ان لا يجوز روايته لاحتمال ان يكون الشيخ قد عرف فيه  
 خلافا فذا ياذن فيه **السابع** الوجادة من وجد يحد مولد او هو ان يقف على كتاب بخط شيخه فيه احاديث ليس له رواية ما فيه فلان يقول وجد او قوت بخط فلان او فى  
 كتاب فلان بخطه حدثنا فلان وليسوق باقى الاسناد والمقن وقد استمر عليه العمل قديماً وحديثاً وهو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال واعلم ان قوماً شذوا فقالوا لا جهة  
 الا في رواية مخطوطتين يجوز من كتابه الا اذا خرج من يده وتساهل آخرون وقالوا يجوز الرواية من شيخ غير مقابلة باصولها والحى انما اذا قام في الفصل والضبط والمقابلة  
 سيما بعد مجازت الرواية عنه وكذا ان غاب عنها كتاب اذا كان الغائب سلامة من تغيير ولا سيما اذا كان ممن لا يخفى عليه تغيير قال **الباب الرابع** في اسماء الرجال  
 المتفق على مسلم روى النبي صلى الله عليه وسلم وقال الامويون من طالت محاسنه والتابى كل مسلم صحيح محاسنا وقيل من لقيه وهو الاظهر والبحث من تماميل الاسماء  
 والكفى ولا نقاب والمرايب في العلم والورع بها تين المرتبتين وما بعدها يقضى الى تلوين فوق مالك بالمدينة سنة تسع وتسعين ومائة وولد سنة ثلث او احدى  
 او اربع او سبع وتسعين والبر حنيفة بعد اوسنة خمسين ومائة وكان ابن سبعين وثلثا فمى بصوم سنة اربع ومائتين وولد سنة خمسين ومائة واحمد بن حنبل بعد اوسنة  
 سنة احدى واربعين ومائتين وولد سنة اربع وستين ومائة ولبخارى ولد يوم الجمعة لثلاث عشرة اخذت من شوال سنة اربع وتسعين ومائة ومات ليلة العظم سنة  
 ست وخمسين ومائتين بقرية خوتك من بخارا او مسلم مات ببنسا بور سنة احدى وستين ومائتين وكان ابن خمس وخمسين والوداد وودبا بقورة سنة سبع وسبعين  
 ومائتين والترمذى مات بقرية سنة تسع وسبعين ومائتين والشافعى سنة ثلث وثلثا ومات بالدارقطنى ببغداد سنة خمس وثلثا فمى وولد بها  
 سنة ست وثلثا ومات بالعالم ببنسا بور سنة خمس واربع مائة وولد بها سنة احدى وعشرين وثلثا ومات بالبصرة سنة ثلث وثلثا ومات  
 ببنسا بور سنة ثمان وخمسين واربع مائة والخطيب ولد في جمادى الاخرى سنة اثنين وتسعين وثلثا ومات ببغداد في ذى الحجة سنة ثلث وستين واربع مائة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَكَتَبْنِي خَتَانًا لِمُحَمَّدٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ الْغَنَوِيِّ  
ثَلَاثَ أَسْبَعٍ وَسِتِّينَ نَفْسًا عَلَى الْفَضْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ





المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف
٩٨	٩٨	٩٨	٩٨	٩٨
٩٩	٩٩	٩٩	٩٩	٩٩
١٠٠	١٠٠	١٠٠	١٠٠	١٠٠
١٠١	١٠١	١٠١	١٠١	١٠١
١٠٣				
١٠٤	١٠٤	١٠٤	١٠٤	١٠٤
١٠٥	١٠٥	١٠٥	١٠٥	١٠٥
١٠٦	١٠٦	١٠٦	١٠٦	١٠٦
١٠٧	١٠٧	١٠٧	١٠٧	١٠٧
١٠٨	١٠٨	١٠٨	١٠٨	١٠٨
١٠٩	١٠٩	١٠٩	١٠٩	١٠٩
١١٠	١١٠	١١٠	١١٠	١١٠
١١١	١١١	١١١	١١١	١١١
١١٢	١١٢	١١٢	١١٢	١١٢
١١٣	١١٣	١١٣	١١٣	١١٣
١١٤	١١٤	١١٤	١١٤	١١٤
١١٥	١١٥	١١٥	١١٥	١١٥
١١٦	١١٦	١١٦	١١٦	١١٦
١١٧	١١٧	١١٧	١١٧	١١٧
١١٨	١١٨	١١٨	١١٨	١١٨
١١٩	١١٩	١١٩	١١٩	١١٩
١٢٠	١٢٠	١٢٠	١٢٠	١٢٠
١٢٠				
١٢١	١٢١	١٢١	١٢١	١٢١
١٢٢	١٢٢	١٢٢	١٢٢	١٢٢
١٢٣	١٢٣	١٢٣	١٢٣	١٢٣
١٢٤	١٢٤	١٢٤	١٢٤	١٢٤
١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥	١٢٥
١٢٦	١٢٦	١٢٦	١٢٦	١٢٦
١٢٧	١٢٧	١٢٧	١٢٧	١٢٧
١٢٨	١٢٨	١٢٨	١٢٨	١٢٨
١٢٩	١٢٩	١٢٩	١٢٩	١٢٩
١٣٠	١٣٠	١٣٠	١٣٠	١٣٠
١٣١	١٣١	١٣١	١٣١	١٣١
١٣٢	١٣٢	١٣٢	١٣٢	١٣٢
١٣٣	١٣٣	١٣٣	١٣٣	١٣٣
١٣٤	١٣٤	١٣٤	١٣٤	١٣٤
١٣٥	١٣٥	١٣٥	١٣٥	١٣٥
١٣٦	١٣٦	١٣٦	١٣٦	١٣٦
١٣٧	١٣٧	١٣٧	١٣٧	١٣٧
١٣٨	١٣٨	١٣٨	١٣٨	١٣٨
١٣٩	١٣٩	١٣٩	١٣٩	١٣٩
١٤٠	١٤٠	١٤٠	١٤٠	١٤٠
١٤١	١٤١	١٤١	١٤١	١٤١
١٤٢	١٤٢	١٤٢	١٤٢	١٤٢
١٤٣	١٤٣	١٤٣	١٤٣	١٤٣
١٤٤	١٤٤	١٤٤	١٤٤	١٤٤
١٤٥	١٤٥	١٤٥	١٤٥	١٤٥
١٤٦	١٤٦	١٤٦	١٤٦	١٤٦
١٤٧	١٤٧	١٤٧	١٤٧	١٤٧
١٤٨	١٤٨	١٤٨	١٤٨	١٤٨
١٤٩	١٤٩	١٤٩	١٤٩	١٤٩
١٥٠	١٥٠	١٥٠	١٥٠	١٥٠



الصفحة	المصنف	أمين	الصفحة	المصنف	أمين	الصفحة	المصنف	أمين
١٣٨	باب ما جاء في زكاة الخيل	١٣٨	باب ما جاء في الصدقة على نبي أو نبي	١٣٨	باب ما جاء في الصدقة على نبي أو نبي	١٣٨	باب ما جاء في الصدقة على نبي أو نبي	١٣٨
"	باب ما جاء في زكاة الخضروات	"	باب ما جاء في اللان حقا سوى الزكاة	"	باب ما جاء في فضل الصدقة	"	باب ما جاء في الصدقة فيما يسقى بالآبار أو غيرها	"
"	باب ما جاء في الصدقة فيما يسقى بالآبار أو غيرها	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	"
١٣٩	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	١٣٩	باب ما جاء في حق السائل	١٣٩	باب ما جاء في حق السائل	١٣٩	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	١٣٩
"	باب ما جاء في الصدقة على الجاني في الزكاة	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	"
"	باب ما جاء في الصدقة على الجاني في الزكاة	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	"
"	باب ما جاء في الصدقة على الجاني في الزكاة	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	"
١٣٩	باب ما جاء في الصدقة على الجاني في الزكاة	١٣٩	باب ما جاء في حق السائل	١٣٩	باب ما جاء في حق السائل	١٣٩	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	١٣٩
"	باب ما جاء في الصدقة على الجاني في الزكاة	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	"
"	باب ما جاء في الصدقة على الجاني في الزكاة	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في حق السائل	"	باب ما جاء في زكاة مالي الميت	"

البرادع  
صفحة ١٢٤

١٢٤	يا ماجاء في فضل شهر رمضان	١٢٤	يا ماجاء في الصوم عن الميت	١٥٢	يا ماجاء في يوم يوم السبت	١٥٢	يا ماجاء في اجابة الصائغ المدعوة
١٢٥	يا ماجاء لا تقدر على الصيام يوم يوم	١٢٥	يا ماجاء في السكاسة	١٥٣	يا ماجاء في يوم يوم الاثنين والخميس	١٥٣	يا ماجاء كراهية مرور المرأة الا باذن زوجها
١٢٦	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم السبت	١٢٦	يا ماجاء في الصائغ يذرع الفتي	١٥٤	يا ماجاء في يوم يوم الاربعاء والخميس	١٥٤	يا ماجاء في ما خير قضاء ورمضان
١٢٧	يا ماجاء في احسان هلال شعبان ورمضان	١٢٧	يا ماجاء في من استقام بعد	١٥٥	يا ماجاء في فضل الصائغ اذا اكل عند	١٥٥	يا ماجاء من فضل الصائغ اذا اكل عند
١٢٨	يا ماجاء ان الصوم يوم يوم الاحد والالا	١٢٨	يا ماجاء في الصائغ ياكل ويشرب ناسيا	١٥٦	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الجمعة	١٥٦	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الجمعة
١٢٩	يا ماجاء ان الصوم يكون تسعا وعشرين	١٢٩	يا ماجاء في الاطعام متحمدا	١٥٧	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم السبت	١٥٧	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم السبت
١٣٠	يا ماجاء في الصوم بان شهادة	١٣٠	يا ماجاء في كفارة الفطر في رمضان	١٥٨	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الاحد	١٥٨	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الاحد
١٣١	يا ماجاء شهر رمضان لا ينقص	١٣١	يا ماجاء في السواك للصائم	١٥٩	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الاثنين	١٥٩	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الاثنين
١٣٢	يا ماجاء لكل اهل بلاد ديار مصر	١٣٢	يا ماجاء في الكحل للصائم	١٦٠	يا ماجاء في صيام العشر	١٦٠	يا ماجاء في صيام العشر
١٣٣	يا ماجاء ما ينقلب عليه الا فطار	١٣٣	يا ماجاء في القبلة للصائم	١٦١	يا ماجاء في الصل في ايام العشر	١٦١	يا ماجاء في الصل في ايام العشر
١٣٤	يا ماجاء ان الفطر يوم تظفروا الا بغير يوم	١٣٤	يا ماجاء في صياضة الصائم	١٦٢	يا ماجاء في صيام سنة يلم من شوائ	١٦٢	يا ماجاء في صيام سنة يلم من شوائ
١٣٥	يا ماجاء ان قبل الليل او النهار ففطر	١٣٥	يا ماجاء في صيام لمن لم يمس من الليل	١٦٣	يا ماجاء في صوم ثلثة من كل شهر	١٦٣	يا ماجاء في صوم ثلثة من كل شهر
١٣٦	يا ماجاء في تعجيل الافطار	١٣٦	يا ماجاء في فطر الصائم المتطوع	١٦٤	يا ماجاء في فضل الصوم	١٦٤	يا ماجاء في فضل الصوم
١٣٧	يا ماجاء في ما خير استعمر	١٣٧	يا ماجاء في نجاب استعمر عليه	١٦٥	يا ماجاء في صوم الدهم	١٦٥	يا ماجاء في صوم الدهم
١٣٨	يا ماجاء في بيان الفجر	١٣٨	يا ماجاء في رمضان شعبان ورمضان	١٦٦	يا ماجاء في سرد الصوم	١٦٦	يا ماجاء في سرد الصوم
١٣٩	يا ماجاء في التشديد في النية للصائم	١٣٩	يا ماجاء في كراهية الصوم في النية المتعاقب	١٦٧	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الفطر	١٦٧	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الفطر
١٤٠	يا ماجاء في فضل الصوم	١٤٠	يا ماجاء في من شعبان	١٦٨	يا ماجاء في كراهية الصوم ايام التشريق	١٦٨	يا ماجاء في كراهية الصوم ايام التشريق
١٤١	يا ماجاء في كراهية الصوم في السفر	١٤١	يا ماجاء في ليلة النصف من شعبان	١٦٩	يا ماجاء في كراهية الجماعة للصائم	١٦٩	يا ماجاء في كراهية الجماعة للصائم
١٤٢	يا ماجاء في الرخصة في الصوم في السفر	١٤٢	يا ماجاء في صوم المحرم	١٧٠	يا ماجاء في الوضوء في ذلك	١٧٠	يا ماجاء في الوضوء في ذلك
١٤٣	يا ماجاء في الرخصة للمحرم في الافطار	١٤٣	يا ماجاء في صوم يوم الجمعة	١٧١	يا ماجاء في كراهية الصوم في الصوم	١٧١	يا ماجاء في كراهية الصوم في الصوم
١٤٤	يا ماجاء في الرخصة في الاطعام والحل	١٤٤	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم الجمعة	١٧٢	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم السبت	١٧٢	يا ماجاء في كراهية الصوم يوم يوم السبت

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٦٤

١٦٤	يا ماجاد في خدمة مكة	١٦٥	يا ماجاد في لجوء بين الجوار العمرة	١٦٦	يا ماجاد في الجماعة المحرم	١٦٧	يا ماجاد في كراهة تزويج المحرم	١٦٨	يا ماجاد في الرخصة في ذلك	١٦٩	يا ماجاد في نكاح الصيد للمحرم	١٧٠	يا ماجاد في كراهة بيع الميراث للمحرم	١٧١	يا ماجاد في ميدان المحرم للمحرم	١٧٢	يا ماجاد في ميدان المحرم للمحرم	١٧٣	يا ماجاد في الضيق يصيبها المحرم	١٧٤	يا ماجاد في الاغتسال لدخول مكة	١٧٥	يا ماجاد في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٧٦	يا ماجاد في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٧٧	يا ماجاد في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٧٨	يا ماجاد في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٧٩	يا ماجاد في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة	١٨٠	يا ماجاد في دخول النبي صلى الله عليه وسلم مكة
-----	----------------------	-----	------------------------------------	-----	----------------------------	-----	--------------------------------	-----	---------------------------	-----	-------------------------------	-----	--------------------------------------	-----	---------------------------------	-----	---------------------------------	-----	---------------------------------	-----	--------------------------------	-----	---	-----	---	-----	---	-----	---	-----	---	-----	---

[illegible]

الواد الح صفيحه ١٩١

٢٠٣	يا ماجاد في ثواب المرمي	١٩٥	يا ماجاد في طعام بعينه لاهل الميت	١٩٩	يا كيت الصلوة على الميت والشفاعة له	١٩٩	يا القبول الرجل اذا دخل اغتابر
"	يا ماجاد في عيادة المرمي	"	يا ماجاد في شئ من عتريته يزود من	٢٠٠	يا ماجاد في كراهية الصلوة على الجنازة	٢٠٠	يا ماجاد في الرخصة في زيارة القبر
"	يا ماجاد في الشئ من العتيق للموت	"	يا ماجاد في كراهية الفرج	"	يا في الصلوة على الاطفال	"	يا ماجاد في كراهية زيارة القبر للنساء
"	يا ماجاد في القوز للمرمي	"	يا ماجاد في كراهية البكاء على الميت	"	يا ماجاد ترك الصلوة على الميت حتى يستحل	"	يا ماجاد في الزيادة للقبور المشاء
٢٠٣	يا ماجاد في الحث على الوصية	"	يا ماجاد الرخصة في الجلاء على الميت	"	يا ماجاد في الصلوة على الميت في المسجد	"	يا ماجاد في المدفون بالليل
"	يا ماجاد في الوصية بالثلث والربع	١٩٦	يا ماجاد في الشئ امام الجنازة	"	يا ماجاد ان يقوم الامام من الرجل والماء	"	يا ماجاد في الشاء المحسن على الميت
"	يا ماجاد تعلق المرمي عند الموت بالدولة	"	يا ماجاد في الشئ خلف الجنازة	"	يا ماجاد في ترك الصلوة على الشهيد	"	يا ماجاد في ثواب من قدم ولدا
"	يا ماجاد في التخليد عند الموت	"	يا ماجاد في كراهية الاكوس خلف الجنازة	٢٠١	يا ماجاد في الصلوة على القبر	"	يا ماجاد في الشهيد او من هم
"	يا	"	يا ماجاد في الرخصة في ذلك	"	يا ماجاد في صلاة النبي على الله عليه وسلم	"	يا ماجاد في كراهية الغرض من اللادون
"	يا	"	يا ماجاد في الاسماع بالجنازة	"	يا ماجاد في فضل الصلوة على الجنازة	"	يا ماجاد في من احب لقاء الله عليه وسلم
"	يا ماجاد في كراهية النبي	"	يا ماجاد في شكر احد وذكر حنة	"	يا اخر	"	يا ماجاد في من قيل نفسه لم يمل عليه
"	يا ماجاد ان يصبر في الهدمة الاوى	١٩٤	يا اخر	"	يا ماجاد في القيام للجنازة	"	يا ماجاد في المدلون
"	يا ماجاد في تقبيل الميت	"	يا	"	يا في الرخصة في ترك القيام بها	"	يا ماجاد في عذاب القبر
"	يا ماجاد في غسل الميت	١٩٨	يا اخر	٢٠٢	يا ماجاد في الشئ على الله عليه وسلم للميت	"	يا ماجاد في جرح من مزى مصابا
"	يا ماجاد في المسك للميت	"	يا ماجاد في الجوس قبل ان توضع	"	يا ماجاد في الموتى للميت	"	يا ماجاد في جرح من مزى مصابا
"	يا ماجاد في الفضل من غسل الميت	"	يا فضل المصيبة اذا احتجب	"	يا ماجاد في القبر في تحت الميت	"	يا ماجاد في تقبيل الجنازة
"	يا ماجاد في تحجب من الاكلان	"	يا ماجاد في تكبير على الجنازة	"	يا ماجاد في قسرية القبر	٢٠٣	يا اخر في فضل التقرية
"	يا	"	يا ماجاد في الصلوة على الميت	"	يا ماجاد في كراهية الوطئ على القبر والجوس	"	يا ماجاد في دفع العين على الجنازة
٢٠٥	يا ماجاد في ترك النبي على الله عليه وسلم	١٩٧	يا ماجاد في المرأة على الجنازة بفتح الكتاب	"	يا ماجاد في كراهية تحميم القبر والكساة عليها	"	يا ماجاد في فضل المؤمن معلقة يد يمينه على الجنازة

البواب النكاح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

٣٠٤	باب ما جاء في ما يقول إذا دخل على أهله	٣٠٥	باب ما جاء في إعلان النكاح	٣٠٦	باب ما جاء من ينكح على ثلاث خصال	٣٠٧	باب ما جاء في النفق من الشبهة
٣٠٨	باب ما جاء في الإقراض القويح بها النكاح	٣٠٩	باب ما يقال للمتزوج	٣١٠	باب ما جاء في انكحالي للخطوبة	٣١١	باب ما جاء في تزويج دية فروع حرم

المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف	المصنف
٢٠٨	باب ما جاء في الوليمة	٢١١	باب ما جاء في الوليمة يتزوجان	٢١٣	باب ما جاء في الحال له
"	باب ما جاء في اجابة الداعي	"	باب ما جاء في نكاح العبد بغير إذن سيده	"	باب ما جاء في نكاح المحبة
"	باب ما جاء في من يجهل الى الوليمة بغير دعوة	"	باب ما جاء في مهر النساء	"	باب ما جاء من النبي عن نكاح الشغار
"	باب ما جاء في تزويج الابكار	"	باب ما جاء في الرجل ان يفتن الامة ثم يتزوجها	"	باب ما جاء لا تكثر المرأة من متاعها ولا من خاتنها
"	باب ما جاء في نكاح الابوي	٢١٢	باب ما جاء في الفضيحة في ذلك	"	باب ما جاء في المشروط عند عقد النكاح
٢٠٩	باب ما جاء في نكاح الابدية	"	باب ما جاء في يتزوج المرأة ثم يطلقها قبل ان يدخل بها هل يتزوج ابنتها ام لا	"	باب ما جاء في الرجل يسلم نفسه فشا فخره
٢١٠	باب ما جاء في خطبة النكاح	"	باب ما جاء من يطلق امرأة ثلاثا فيزوجها	"	باب ما جاء في الرجل يسلم نفسه فاشترى
"	باب ما جاء في استيفاء النكاح والتمتع	"	باب ما جاء من يطلق امرأة ثلاثا فيزوجها	"	باب الرجل يشترى ابداية وهي حامل
"	باب ما جاء في الكراهة التيتمتع على التزويج	٢١٣	باب ما جاء في الرجل ان يدخل بها	"	باب ما جاء في المرأة لها زوج هل يحل لها
٢١٥	باب ما جاء في كراهية مهر البغي	٢١٤	باب ما جاء في كراهية مهر البغي	"	باب ما جاء في كراهية مهر البغي
"	باب ما جاء من لا يخطب الرجل على خطبة فيه	"	باب ما جاء من لا يخطب الرجل على خطبة فيه	"	باب ما جاء من لا يخطب الرجل على خطبة فيه
"	باب ما جاء في الفضيحة	"	باب ما جاء في الفضيحة	"	باب ما جاء في الفضيحة
٢١٦	باب ما جاء في كراهية العزلي	٢١٧	باب ما جاء في كراهية العزلي	"	باب ما جاء في كراهية العزلي
"	باب ما جاء في القصة للمكره والشيبي	"	باب ما جاء في القصة للمكره والشيبي	"	باب ما جاء في القصة للمكره والشيبي
"	باب ما جاء في التشرية بين الصغار	"	باب ما جاء في التشرية بين الصغار	"	باب ما جاء في التشرية بين الصغار
٢١٨	باب ما جاء في الزوجين المتزوجين يسلم أحدهما	"	باب ما جاء في الزوجين المتزوجين يسلم أحدهما	"	باب ما جاء في الزوجين المتزوجين يسلم أحدهما
"	باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيصوت	"	باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيصوت	"	باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيصوت
"	باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيصوت	"	باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيصوت	"	باب ما جاء في الرجل يتزوج المرأة فيصوت

البواب مقدمه والطلاق ٢١٤ رضاع

[illegible]

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة ٢٢٩

٢٣٩	يا ماجاد في ترك الشبهات	٢٣٩	يا ماجاد في كراهية بيع ما ليس عندك	٢٣٩	يا ماجاد في النوى للسكان يدعى النوى الذي	٢٣٩	يا ماجاد من الرخصة في اكل الثمار منها
٢٤٠	يا ماجاد في اكل الزباد	٢٤٠	يا ماجاد في كراهية بيع الولاء وحيث	٢٤٠	يا ماجاد في كراهية بيع النوى باليمن لحي	٢٤٠	يا ماجاد في كراهية بيع النوى من البير في بيع اخيه
٢٤١	يا ماجاد في التخليط في الكذب الزور	٢٤١	يا ماجاد في شراء العبد بالعبد	٢٤١	يا ماجاد في الحظنة بالفضل شرا من المولى	٢٤١	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٢	يا ماجاد في القدر وكسبه القدر على نفسه بكل	٢٤٢	يا ماجاد في النكاح	٢٤٢	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٢	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٣	يا ماجاد في من علف على ساحة كاذبا	٢٤٣	يا ماجاد في النكاح	٢٤٣	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٣	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٤	يا ماجاد في النكاح	٢٤٤	يا ماجاد في النكاح	٢٤٤	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٤	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٥	يا ماجاد في النكاح	٢٤٥	يا ماجاد في النكاح	٢٤٥	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٥	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٦	يا ماجاد في النكاح	٢٤٦	يا ماجاد في النكاح	٢٤٦	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٦	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٧	يا ماجاد في النكاح	٢٤٧	يا ماجاد في النكاح	٢٤٧	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٧	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٨	يا ماجاد في النكاح	٢٤٨	يا ماجاد في النكاح	٢٤٨	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٨	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٤٩	يا ماجاد في النكاح	٢٤٩	يا ماجاد في النكاح	٢٤٩	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٤٩	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٠	يا ماجاد في النكاح	٢٥٠	يا ماجاد في النكاح	٢٥٠	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٠	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥١	يا ماجاد في النكاح	٢٥١	يا ماجاد في النكاح	٢٥١	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥١	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٢	يا ماجاد في النكاح	٢٥٢	يا ماجاد في النكاح	٢٥٢	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٢	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٣	يا ماجاد في النكاح	٢٥٣	يا ماجاد في النكاح	٢٥٣	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٣	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٤	يا ماجاد في النكاح	٢٥٤	يا ماجاد في النكاح	٢٥٤	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٤	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٥	يا ماجاد في النكاح	٢٥٥	يا ماجاد في النكاح	٢٥٥	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٥	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٦	يا ماجاد في النكاح	٢٥٦	يا ماجاد في النكاح	٢٥٦	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٦	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٧	يا ماجاد في النكاح	٢٥٧	يا ماجاد في النكاح	٢٥٧	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٧	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٨	يا ماجاد في النكاح	٢٥٨	يا ماجاد في النكاح	٢٥٨	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٨	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٥٩	يا ماجاد في النكاح	٢٥٩	يا ماجاد في النكاح	٢٥٩	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٥٩	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك
٢٦٠	يا ماجاد في النكاح	٢٦٠	يا ماجاد في النكاح	٢٦٠	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك	٢٦٠	يا ماجاد في بيع النوى من ذلك







[illegible]









الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية	الصفحة	الآية
١٤٥	يا ماجاد في القبر لم يزل ولا يذكركون الله	١٢٨	ومن سورة هراير	١١٥	يا ماجاد في سورة البقرة الآية الكرسي		
"	يا ماجاد في دعوة المسلم مستجابة	١٢٩	من سورة طه	١١٦	يا ماجاد في سورة البقرة		
١٤٦	يا ماجاد في الآية يبدأ بنفسه	"	من سورة الانبياء	"	يا ماجاد في آل عمران		
"	يا ماجاد في دفع الایدی عند الدعاء	١٥٠	من سورة الحجر	"	يا ماجاد في سورة الكهف		
"	يا ماجاد في من يستجلى في دعائه	"	من سورة المؤمنون	"	يا ماجاد في يس		
"	يا ماجاد في الدعاء اذا صحوا ذاك اسنى	١٥١	سورة النور	"	يا ماجاد في سورة الدخان		
"	يا منه	١٥٣	ومن سورة الفرقان	١١٤	يا صاب في سورة المائدة		
"	يا منه	"	سورة الشعراء	"	يا ماجاد في سورة الزلزلة		
"	يا ماجاد في الدعاء اذا اذى الى فراشه	"	سورة النحل	"	يا ماجاد في سورة الانعام في سورة اذا زلزلت		
١٤٤	يا منه	١٥٣	سورة القصص	"	يا ماجاد في سورة الانعام		
"	يا منه	"	سورة العنكبوت	١١٨	يا ماجاد في المعوذتين		
"	يا منه	"	سورة التوبة	"	يا ماجاد في فضل قارى القرآن		
"	يا منه	"	سورة النحل	"	يا ماجاد في فضل القرآن		
"	يا ماجاد فيمن يقرأ في القرآن عند المنام	١٥٥	سورة السجدة	"	يا ماجاد في تعظيم القرآن		
"	يا منه	"	سورة الاحزاب	"	يا ماجاد من قرأ سورة من القرآن ماله		
١٤٨	يا منه	١٥٤	سورة سبأ	١١٩	من الاجر		
"	يا ماجاد في التفسير والتكبير	١٥٨	سورة الانعام في سورة الزلزلة	١٢٠	يا ماجاد كيف كانت صلاة النبي في الغزاة		
"	يا والقصيد عند المنام	"	سورة يس				
"	يا منه	"	سورة النحل				
"	يا ماجاد في الدعاء اذا انقلب من الليل	"	سورة الزمر				
١٤٩	يا منه	١٥٩	سورة المؤمن				
"	يا منه	١٦٠	سورة السجدة				
"	يا ماجاد في الدعاء اذا اقبل من الليل الى الصلاة	"	سورة التوبة				
"	يا منه	١٦١	سورة الزخرف				
١٨٠	يا ماجاد في الدعاء عند اقتراب الموت	"	سورة الدخان				
"	يا منه	"	سورة الاحقاف				
"	يا ماجاد في الدعاء اذا اخرج من بيته	"	سورة محمد صلى الله عليه وسلم				
١٨١	يا منه	١٦٢	سورة الضحى				
"	يا ما يقول اذا دخل السوق	"	سورة الحجرات				
"	يا ماجاد في الدعاء اذا مرض	١٦٣	سورة ق				
"	يا ماجاد في الدعاء اذا اراد ان يمشي	"	سورة المذاريات				
"	يا ما يقول اذا اقام من مجلسه	"	سورة الطور				
"	يا ما يقول عند الكرب	"	سورة النجم				
١٨٢	يا ما يقول اذا نزل منزلا	١٦٤	سورة القمر				
"	يا ما يقول اذا خرج مسافرا	"	سورة الرحمن				
"	يا ما يقول اذا رجع من سفره	"	سورة الواقعة				
"	يا منه	١٦٥	سورة الحديد				
"	يا ماجاد في الدعاء اذا ادعى انسانا	"	سورة المجادلة				
"	يا منه	١٦٦	سورة الحشر				
"	يا منه	"	سورة المتحفة				
"	يا ما ذكر في دعوة المسافر	١٦٧	ومن سورة الصف				

صفحہ	المصنف - المصنف	صفحہ	المصنف - المصنف	صفحہ	المصنف - المصنف	صفحہ	المصنف - المصنف
۲۲۳	مناقب معاوية بن ابی سفيان رضي الله عنه	۲۱۴	علي الله عليه وسلم وهو العباس	۱۸۲	يا ماجاء ما يقبل اذا ركب دابة	۲۲۳	مناقب معاوية بن ابی سفيان رضي الله عنه
"	مناقب عمر بن العاص رضي الله عنه	"	ابن عبد المطلب رضي الله عنه	۱۸۳	يا ماجاء ما يقبل اذا ركب الويل	"	مناقب عمر بن العاص رضي الله عنه
"	مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه	"	مناقب جعفر بن ابی طالب رضي الله عنه	"	يا ما يقبل اذا سمع المرعد	"	مناقب خالد بن الوليد رضي الله عنه
"	مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه	"	مناقب ابي محمد بن الحسن	"	يا ما يقبل عند رؤيت الهلال	"	مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه
"	مناقب ابي بن سعد بن عباد رضي الله عنه	"	ابن علي بن ابی طالب والحسين	"	يا ما يقبل عند غضب	"	مناقب ابي بن سعد بن عباد رضي الله عنه
"	مناقب جابر بن عبد الله رضي الله عنه	"	ابن علي بن ابی طالب رضي الله عنه	"	يا ما يقبل اذا رأي رؤيا ركوبها	"	مناقب جابر بن عبد الله رضي الله عنه
"	مناقب مصعب بن عمير رضي الله عنه	"	تعا في عندها	"	يا ما يقبل اذا سمع ابي الزكوة من التمر	"	مناقب مصعب بن عمير رضي الله عنه
"	مناقب ابي هريرة رضي الله عنه	"	مناقب اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم	"	يا ما يقبل اذا اكل طعاما	"	مناقب ابي هريرة رضي الله عنه
۲۲۵	مناقب سهل بن سعد رضي الله عنه	۲۱۹	عليه وسلم	۱۸۳	يا ما يقبل اذا فرغ من الطعام	"	مناقب سهل بن سعد رضي الله عنه
"	يا ماجاء في فضل من رأى النبي صلى الله عليه وسلم	"	مناقب معاوية بن زيد بن	"	يا ما يقبل اذا سمع نهيق الحمير	"	يا ماجاء في فضل من رأى النبي صلى الله عليه وسلم
"	وسئل عن ماجاء في فضل من بايع قبا	"	مناقب معاوية بن زيد بن	"	يا ما يقبل عند التسميع والتكبير	"	وسئل عن ماجاء في فضل من بايع قبا
"	في من سبأ حجاب النبي صلى الله عليه وسلم	"	مناقب معاوية بن زيد بن	"	والتهليل والتحميد	"	في من سبأ حجاب النبي صلى الله عليه وسلم
"	يا ماجاء في فضل فاطمة رضي الله عنها	"	مناقب معاوية بن زيد بن	"	يا ماجاء في جامع الدعوات من رسول الله صلى الله عليه وسلم	"	يا ماجاء في فضل فاطمة رضي الله عنها
۲۲۶	من فضل عائشة رضي الله عنها	۲۲۰	مناقب سلمان الفارسي رضي الله عنه	"	يا ماجاء في فضل هذا التسميع باليد	"	من فضل عائشة رضي الله عنها
"	فضل خديجة رضي الله عنها	"	مناقب عمر بن ياسر وكنيته	"	احاديث شتى من ابواب الدعوات	"	فضل خديجة رضي الله عنها
"	في فضل ابي ذر رضي الله عنه	"	ابو ليثميان رضي الله تعالى عنه	"	يا في دعاء المربي	"	في فضل ابي ذر رضي الله عنه
۲۲۸	فضل ابي بن كعب رضي الله عنه	"	مناقب ابي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنه	"	يا في دعاء الوتر	"	فضل ابي بن كعب رضي الله عنه
"	فضل الانصار وقوش	"	مناقب معاوية بن سلام رضي الله عنه	"	يا في دعاء العطر	"	فضل الانصار وقوش
۲۲۹	يا ماجاء في ذي واد الاغفار خير	"	مناقب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه	"	يا في دعاء الفجر وغيره	"	يا ماجاء في ذي واد الاغفار خير
"	يا ماجاء في فضل المدينة	"	مناقب حذيفة بن اليمان رضي الله عنه	"	يا في فضل لا حول ولا قوة	"	يا ماجاء في فضل المدينة
۲۳۰	في فضل مكة	"	مناقب زيد بن جندب رضي الله عنه	"	يا في الكلام احب الى الله	"	في فضل مكة
"	في فضل العرب	"	مناقب اسامة بن زيد رضي الله عنه	"	ابواب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم	"	في فضل العرب
"	في فضل الصجر	"	مناقب جابر بن عبد الله رضي الله عنه	"	يا ماجاء في فضل النبي صلى الله عليه وسلم	"	في فضل الصجر
۲۳۱	في فضل اليمن	"	مناقب عبد الله بن عباس رضي الله عنهما	"	يا ماجاء في فضل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم	"	في فضل اليمن
"	في غفار واسلم جهنم ومزينه	"	مناقب عبد الله بن عباس رضي الله عنهما	"		"	في غفار واسلم جهنم ومزينه
"	في ثقيف وبنى حنيفة	"	مناقب عبد الله بن عباس رضي الله عنه	"		"	في ثقيف وبنى حنيفة
۲۳۲	كتاب العلل	"	مناقب ابي مالك رضي الله عنه	"		"	كتاب العلل
		"	مناقب ابي هريرة رضي الله عنه	"		"	

قل سمي كُتُخَانَةً

آزاد مرسل - كبراجي

العَرَفُ الشَّذِي

عَلَى

جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ

لِلْعَلَّامَةِ السَّيِّدِ مُحَمَّدٍ أَنْوَرِ شَاةٍ الْكَشْمِيرِيِّ  
تَرْجَمَةً صَاحِبِ الْعَرَفِ الشَّذِيِّ

هو الشيخ الامام المحدث الكبير امام العصر مولانا محمد انور شاه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبد الكبير ونسبه الى الشيخ مسعود الترمذى الكشميرى بجاء سلفه من بغداد الى ملتان فدخلوا منها الى لاهور ومنها الى كشمير، وكان والده شيخا كبيرا في الطريقة السهروردية وتسلسلت هذه الطريقة في سلسلة نسبه صلبا بعد صلب -

اتخذ مبادئ قراءته على والده ثم على علماء كورته وبلاذ في كشمير ونواحيه ثم وصل الى اكبر مراكز العلوم بالهند دار العلوم ديوبند قرأ بديوبند على شيخ العالم الشيخ محمود حسن جرنين اخيرين من الهداية وصحيح البخارى وسنن ابى داود وجامع الترمذى وعلى غيره بقية كتب الحديث. وبعد الفراغ صار مدرسا للحديث بدار العلوم ديوبند ونائباً عن شيخه ثم صدر بالمدرسين الثلاثة وهو مدرّس الصحاح الست و امهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الى دابيل سنة ١٣٣٥هـ واسس الجامعة الاسلامية وادارة التاليف والنشر بها، قضى جميع عمره الميمون في التدريس والتاليف والوعظ والتذكير الى ان حان اجله المحتوم وتوفي بديوبند في شهر صفر سنة ١٣٥٢هـ. وله غاية سبق في التصنيف والتاليف والتعقيق مع امعان النظر ودقة ومن ملفوظاته في أثناء دراسة جامع الترمذى المدونة باسم العرف الشذى الذى علقها على جامع الترمذى على كل صفحة ما يتعلق بها -

اثنى عليه اكثر علماء الهند والعرب، بكلمات بليغة منها: ما قال مولانا اشرف على التهانوى ان حجة مثله في الملة الاسلامية اية على ان الاسلام دين حق وصدق وقال مولانا حبيب الرحمن العثماني مدير دار العلوم ديوبند انه مكتبة حية ناطقة تمشى على الارض.

قَدْ سَمِعْتُ كُنْجَا نَسْرَ قُرْآنٍ مَرْبُوعٍ  
يَكْرَاهِي



77

# نفع قوت المغتذی على جامع الترمذی

للعلامة السيد علي بن سليمان البجمعي المالكي الشاذلي نفع الله بالمسلمين آمين

## ترجمة صاحب نفع قوت المغتذی

هو الشيخ العلامة المحدث المؤرخ الفقيه السيد علي بن السيد سليمان الدمنقي (اولدمناتي) البجمعي المالكي الشاذلي المغربي، نزل من مصر من اعلام المغاربة. ولد بدمنات سنة ١٢٣٤هـ (م ١٨١٩) كان فقيها محدثا مؤرخا مفسرا شاعرا وله النبوغ والخبرة في جميع العلوم والفنون، وله تصانيف ومؤلفات كثيرة في التفسير والحديث والسيرة النبوية (على صاحبها الف تحية وسلام) منها تفسير القرآن الكريم وحاشية روح التوشيح على جامع الصحيح البخاري ووشي الديباج على صحيح مسلم ودرجات مرقاة الصعود الى سنن ابى داود ونور مصباح الزجاجة على سنن ابن ماجه ولسان المحدث في فقه الحديث، ومنظومة في اصطلاح الحديث وشرحها وديوان شعر في المدائح النبوية، ونفع قوت المغتذی على جامع الترمذی لمخلص مصنف العلامة جلال الدين السيوطي المسمي بقوت المغتذی. وذلك مشتمل ومحتو على ايضاح معضلات الفاظ الحديث وتحقيق اسماء الرواة وكثير من فوائده وجملة ومنافع كثيرة علقناه على جامع الترمذی على كل صفحة ما يتعلق بها. توفي رحمه الله في ثمان وعشرين من شهر ربيع الثاني ١٣٠٦هـ (م ١٨٨٨) بمراكش.

قد سمي كُتُبُ خانة زُرَّ مَرَبَّاع  
بِكِرَاجِي



مَا أَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْهُكُمْ عِتْرٌ فَأْتِيَهُمْ

# جَامِعُ التِّرْمِذِيِّ

لِلْإِمَامِ الْعَلَامِ أَبِي عِيْسَى مُحَمَّدَ بْنَ عِيْسَى بْنِ سُوْرَةَ التِّرْمِذِيِّ

الْمُحَنِّ

بِالْحَوَاشِي الْمَفِيْدَةِ الْقَدِيْمَةِ لِمَوْلَانَا الْحَمْدُ أَحْمَدُ عَلِيُّ السَّهَارَنْپُورِيِّ

مَعَ

## الْعَرَفِ الشَّاذِيِّ

لِلْعَلَامَةِ الْمُعَدِّنِ الْكَبِيْرِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ أَنْوَرِ شَاةِ الْكَشْمِيْرِيِّ

وَبِهَامَشٍ

## نَفْعُ قَوْلِ الْمُعْتَدِي

لِلْعَلَامَةِ السَّيِّدِ عَلِيِّ بْنِ السَّيِّدِ سَلَمَانَ الدَّمْنَقِيِّ الْبَحْرِيِّ الْغُرَبِيِّ الشَّاذِيِّ الْمَالِكِيِّ

## النُّوَابِ الْحَمَلِيِّ الْمَلِكِيِّ الشَّاذِيِّ

مَوْلَانَا مُحَمَّدِ أَشْرَفِ عَلِيِّ التَّهَانَوِيِّ

قَدْ سَمِيَ كُتُبُ خَانِدَرِ زَرْ زَرْ مَرْبَاغِ  
يَكْرُحِي







[illegible]

البواب الطهارة ۴ ترمذی جلد اول

أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينيه مع الماء أو مع آخر قطر الماء أو نحو هذا إذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها في ذلك الماء أو مع آخر قطر الماء حتى يخرج نقيًا من الذنوب قال أبو عيني هذا حديث حسن صحيح وهو حديث مالك عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة وأبو صامغ والد سهيل هو أبو صامغ الشناني واسمه ذكوان وأبو هريرة اختلجوا في اسمه فقالوا عبد شمس وقالوا عبد الله بن عمرو وهكذا قال محمد بن اسمعيل وهذا هو الأصح وفي الباب عن عثمان وثوبان والصنابحي وعمرو بن عبسة وسلمان وعبد الله بن عمرو والصنابحي هذا الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل الطهور هو عبد الله الصنابحي والصنابحي الذي روى عن أبي بكر الصديق ليس له شيء من النبي صلى الله عليه وسلم واسمه عبد الرحمن بن عسيمة وليكني أبا عبد الله وهو من أهل البصرة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقتضى النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الطهور وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث و

[illegible]

في اسناده من تميم بالكتب و يكون الحديث شاذ او يروى من غير وجه ذلك فهو عندنا حديث حسن ١١ **قوله** قال الحاكم ابو احمد سمعته شئ عندنا في اسم ابى البريرة عبد الرحمن بن عمرو غلبت عليه كنية فممكن راى اسم واسم علم خيد وشمس لم يسمع منى صلى الله عليه وسلم فليزودوا الخشب عليه راها في الحديث ايضا الشيخ بطون وكان يروى عن جده مادارة قال البخاري روى عنه اكثر من في ثمانية رجل من بين صحابي وقاصي انتم ابى عباس وابن عمر وجابر والساقيل سمعت ثقفية بذلك مادارة ابن عبد البر عنه ان قال كنت احمل يوما بريرة في كفي فرائى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بريرة ١٢ **قوله** فقلت بريرة فقال يا بريرة ١٣ **قوله** فقلت قال النودى وذكر الامام الحافظ نعمى بن خلف ان اذ لمسى في مسنودى في بريرة روى تحت ثلاث حديث وثلاثة روى ابو جعفر وبعين حديثا ونسب لاحد من الصحابة ما ان القدر والايضا روى قال الامام الشافعى ١٤ **قوله** روى ابو جعفر روى سقط من روى الحديث في وهره وكان ابو جعفر يزل بالمدنية بذي الحليفة ولربما دار ما ت بالمدنية بسنة تسعة وخمسين وثمان مائة وسبعين سنة ودفن بالبيقعة وامت عالمة يعني الشريفا قبل ان يقبل مرضه صلى الله عليه انتهى فاني النودى ١٥ **قوله** محمد بن

**قوت المعتدی** نعم فقط وقال

عبد الله عليه وآله عليه وابن علي عليه قد  
استدل جماعة من المتقدمين بانتفاء القول  
على انتفاء العمود فكيف قوله بقوله صلى الله تعالى  
عليه وآله وسلم لا تقبل الصلاة على النائم  
أي من يغفل عن بعض معنى هذا اشتراط  
الجماعة في صحة الصلوة ولا يتم ذلك إلا أن يكون  
انتفاء القول دليلاً على انتفاء صحة الصلوة فجمعوا  
بين الأتقى والصلاة ومن اتى عرفاً أو  
شارب خمر فاذا لم يدرك غير الدين على  
انتفاء العلم من انتفاء القول كان من  
تفسير معنى القول فقيل إنه ترتب عرض  
مطلوب من شيء على شيء من شئيل عذر  
فإن إذا ترتب على عذره غرضنا مطلوباً  
فيكون حجة وذهب فإذا ثبت ذلك  
فالعرض المطلوب مما من الصلوة وقوعها  
بحجته لها اعتبار بما إذا حصل منه العرض  
ثبت القبول على ما ذكر تفسيره وإذا ثبت  
القبول بهذا التفسير ثبت العلم وما إذا انقضى  
به انتفتد خبراً قال بعض المتأخرين إن  
القبول كون عبادة يرتب عليها ثواب  
ووجبات والأجزاء كونهما مطابقة لظاهر  
والمعنى أن الانتفاء وإن كان انتفاءً

من غير علم لم يرد من نفي الاخص نفي: اعلم  
والقبول على هذا التفسير يخص من الصحة  
فان كل مقبول في الصحيح لا ينعكس فهذا ان نفع  
في تلك الواجبات التي نفي فيها: لقبول

[illegible]

## قوت المغذی

قرمذی چلدا دلی

## الاجابات المطهارة

نادوكيم عن سفيان وثنا محمد بن يسار عن ابي عبد الرحمن بن ناسف عن عبد الله بن محمد بن عتيق عن محمد بن الحنفية عن علي بن النضر

إسماعيل بن رافع ثمة وروى ومما روي الحديث قوله مقتضاها الصلوة الطلوع والعلم ان في بابه الحمد - وقريب منه قهر التعريف المبيد والجزء قال صاحب التلخيص وتعرفت  
 احد الطرفين قد يشيد القصر وقال العلامة واما قال قد يشيد في لانا اعادة تعريف احد الطرفين القصر ليس ايضا طرية فان ذلك لا يبعد وقال السيوطي ان تعريف  
 الطرفين يشيد القصر واوّل ان تعريف احد الطرفين يشيد القصر اذا كان الطول اناخر شتم على مسمى القصر لانام اولى او غيرهما مثل المثلثة وكرّم في العرب ثم اعلم

قد لا يكون انقصر مع تعريف الطرفين ايضا كما في الحكم المثلث الحسن ولذا قال مولانا غلام غلام ان الضوابط عظاما العظمى وقال الزمخشري في حديث ان الله  
هو ابراهيم في قصر المسند الى الله والمنه ان الله هو ابراهيم الخواص لا غير الى الخواص العلامه في قصر المسند على المسند اليه وروى على الزمخشري واقول  
الوجه في قصر المسند الى الله والمنه ان الله هو ابراهيم الخواص لا غير الى الخواص العلامه في قصر المسند على المسند اليه وروى على الزمخشري واقول

[illegible][illegible][illegible]

الطحاوي رحمه الله اعلم ان من يتدبر في حقيقة سنية الاسلام وتلك الطحاوي ان عليا رمي الشبهة في حديث ابيات التي تنافي صفة من سبقه الحرف بعد الشبهة ولا يادى كلام الطحاوي بان افراد السنية تقوم بالسنة وهو موافق للمعاثلين بالوجوب ياتي في غير العقل السليم فقال الشيخ امكن ان يوجب الشدة كبروتك بان في امكن ان تاركك شدة كبروتك ومن العلوم ان الاسم لا يكون على ترك الواجب قول ان حقيقة الامر من الشارع للوجوب فيجب احب الفروع والعروق كغيره في الاسلام على التمسك كيدل على الوجوب موقفة التي هي اصل السنية على كل من

[illegible]

المراد من تلك البرهان من المتكلم قول هذا القائل يردّه ذخيرة الحديث من تصريح لفظاً بلفظاً بآيات النصيحة وغيرهما تجري تعامل السلف على التزويج في الصلوة  
بالمذكور والعلم ان هذا مرتبة الواجب التي قال بها الاخاف ومدارها على تمديد مقدرته وهي ان الخبز على ثلاثة اقسام المتواتر وهو المروي عن جماعة السلف انما يحتمل على الكذب  
يكون هذا الحال في القرون الثلاثة والشعوب من الذي يكون خبر الواحد في القرون الاولى واشتهر بعد ذلك خبر الواحد الذي يكون واحد في القرون الثلاثة ثم قال الاخاف

أي الخرافين بعدم جواز الزيادة على القاطع بخبر الواحد وقال الشافعية ومن يجمع يجوز الزيادة به على القاطع أولي بحجة الزيادة بخبر الواحد عندنا نحن لاني مرسته اقول  
والشرط فيثبت الوجوب والستية بالخبر الواحد ولا ينافي خبر الواحد من الاصل كما ذكره بعض من لا يخطئ في العلم وتصدى الى اخره من علينا كما هو المبحر في العلم ان الثابت  
يكون بخبر اثنان كذا في شرطه بالظني بخبر الواحد والحكم فيما ثبت بالقاطع ونقول ان خبر الواحد لا يفيد الا الظن فلهذا جاعلة النظم ولم تثبت به اركان والشرط واما

فقول لا يوجب الركعة لان على الثبوت فلا يثبت به الا الوجوب فثبت مرتبة واجب الشيء من هذا المذكور ولعل من ادعى ان الواجب الشيء لم يدر الا في الصلوة والحج لانهما العبادات  
ولم يدر فيما غيرهما انما يذكر فيهما شرائط وادراكا لا لاجابات وقرئ في مختلف الشيء الواجب فهو عام وقد قال انما فُعيت في الحج والواجب الشيء المذكور  
في الصلوة وكذلك انما فُعيت انما مرتبة الواجب اقول لا قال ان تمت في مناسج السننة ان الصلوة تترك من الغرض والادابات والسفن عند الشتره

عز الشافعي من انفرافن والسنن على قول المرواني والخزائلي بواجب الشيء فكيف يخرجون علينا الا ان الواجب قسم من السنة عند المرواني اقول ايضا يقول

عن غفر الله ما منع من حدث كفضل منع على حدث فاذا اذنوا ازال غفره فلو تعاد به وجبه لا يقدح عليها الا الغيرة كقولهم افتاح الحجة - الصلاة اذ الواجب الحجة مغفرة تفعتها الطاعات  
تب هو مصدر جزم كقدس وتكفل استعماله بالنان الكبير جزم من اجزاء لا فكيف يحرمه فقل مختار مجازة واصلا اتراسا من اهرام ومن البذر الحرام او الشجر الحرام ومن له  
للكبير اول اجزائها تفسيره وبالنمائية كان مصليا بتكبيره ودخوله بها بعد منتهى ما من كل قول او فعل ليس منها فاسي مجزاة وكبيرة الاحرام تحلها التكبيره قال الرازي

قال جليل الظاهر محمد بن حنفية لان الخطايا  
تؤثر في باطن والطهارة تزف في الخارج دون  
وهذا بين حبان والى كمن الباطنية عن قال  
عليه السلام قال عليه السلام ان السوء اذا اذنت  
فينا نكحت في قلبه كخمر سودا فاذ انما  
نزع واستغفرنا فقل قلبه ان عا ذوات  
صحت فتوا فقله وذلك الزمان الذي ذكره  
والذي في القرآن قال ان على قلبه سم ما  
كانوا يكلمون وحمد وان خمره عن ابن  
عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الجن الاسود يا قوتهم بعضاء من الجنه و  
كان اشهر بيانا من الخمر واما سوده  
خطايا المؤمنين فاذا اثرت في حجر فجلد  
فالعلماء في اى خمره من وجه سودا  
حدث فليعلم تغفر عنه او ذات سودا  
عوض بناء على اثبات عالم المثال وان كل  
لبس العالم عرضا قد صورته بعالمه قدس  
عوض لا عاقل على آدمي نيتا يا قوتهم بعضاء  
والسلام على طائفة فقال لهم اني في سمار  
مولا والا نكحت تصوم وعرض الاله اعني  
ولم تشغى قال وقد بسطة بولف  
والمرث والى شقيق على البيضاوى ومن  
شواهد خطاها انهم البيضاوى بسنة  
عن ابن عمر قال سمعت على بن عبد الله بن عمر  
يقول ان العبد اذا اقام يصلى الى جوف  
نكحت على عاقله كالحا كبح اوى نكحت  
عنه والبرار والبطر ان عن سلمان قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان العبد  
وخطاها مرفوعة على ايسر كل سحر شت  
عنه ومع العا او مع تحرقوا السما  
كسب قال الباقى بذلك من روى  
على يديه قال الباقى كذلك روى ودا  
المرط مقتصرين على عمل وجه ويدر  
ان ابن حبيب اوضح رسمه وعلى عليه  
قال جليل وانظر الى كبريت الى كبرية  
ذكر مصنفه واستشاق وحمد بالامامة  
سج رسمه واذير حتى يحجر لغير  
من الاذوب يقال قب الخطايا  
الحكم بعض انما هى الصغار لا الكبار  
لنقص الصور الحسن والجمعة الى الجمعة  
كفارة لا يمنعها اجنتت الكبار فاذا  
كانت مع اقرب انما يتوب ولا تكفر كابر  
فانفروا الزود بالقميصه انسى  
قال واما كبره فو باي حقوق والعالى  
لا حقوق او ميره لانا انما يقع التفرع  
بالمقامه مع الحسنات والسيات قال  
وروى وقت الطهارة بالنا مطهر قلب  
عن اوضاع مناجس وظاهر استعمل ما  
على توازن بشرط الشرع واعتبرت به  
صلاة الفردوسا قلبك عن عاقل وناه  
وطرقت خواطره واجتمع فكره على سام  
فبادت له كماله فقله اراما فاستمرته له  
حتى سلم فان الكبار تغفر له كفاة والحواله  
بذه فبكره كان ومنه وصلة السلف  
رخصنا الصلوة الطهور قال الرافى  
كبرى تلايعهم ويجزى فقه لان الفنى  
انما ياتى بقت قال فبذبحا زما فبغما  
وكنت الصلوة كبره كبره كبره  
باسمهم بالصلوة اشياء قبل  
بسند محمد بن اسم بلفظ واحدا انما التكبير



























له قول ومعه غيره واذا لم يملكون على  
 واسم غفقت فاقص على غامري انما هو  
 الراس كما هو مشهور الى غفقت وانما  
 ابن النضر والذين والذين والذين  
 غير صمدنا ذكره بطريق كذا في القاموس  
 او مرة وفي شرح السنة اختفت  
 في كذا المصنف بل هو مشهور في كذا  
 على انما هو مرة واحدة وصبر ذلك  
 الثلثة ومشهور من كتب الشافعي  
 ان المصنف يثبت انما هو مشهور من  
 او مرة له قوله غير فاضل يدري  
 اخذ لهما من حديثه او لم يقتصر على السبل  
 الذي يبيد فيه وغيره من الشافعي قد  
 على التقدير قلت وفيه انه حمل باسم  
 النضر بن عتبة ١٢ وفي شرح السنة  
 اخذت في انما هو يوثق للاذنين ما  
 جدير قال الشافعي فيهما عضوان  
 على ان لهما يسميان ثلثا ثلثا مياه  
 جديره وذهب اكثرهم الى انها  
 من الراس يسميان في اي بناء واحد  
 وفيه اخذ ابو عبيد بن مالك ومحمد  
 له قوله يروي عن ابن جبير بن  
 لا يقال من قبل الراس وهو قوله  
 في حكم المرفوع على التقدير  
 قوله ولما نزلت من غير ان يوثق من  
 عبيد بن جبير قال رجعا مع رسول  
 وذهب من مكة الى مدية حتى اذا  
 كن بها بالبرقي حمل قمر عت  
 فتوسوا وادهم عمال فاستبينوا لهم و  
 اعقابهم فخرجوا فمسيبنا فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما نزلت  
 من النار اسبقوا الوضوء رواه مسلم  
 له قوله ولما نزلت من  
 النار اذ صاحبها وقيل فغيره  
 عندنا لا يسمي كذا لا يستقصون عن  
 ابراهيم في الوضوء وهو جمع عقب الفتح  
 عين وكسرة فاق وبفتح عين وكسرة  
 من سكنة فاق مؤخر المقدم واستدل  
 به على عدم جواز مسما كذا في الجمع قال على  
 في اخرا قال الامام النووي وهذا  
 الحديث دليل على وجوب غسل الراسين  
 وان لم يجز في يجرى وعليه جمهور الفقهاء  
 في الاعصار والامصار ١٢

وقت المقتدى

من انما قال للمعالي بن زكريا  
 انما جاز على من يجعل المني جوا وجميع  
 الحقيقين واما حرمنا آه وهو جمع كلف مؤخر  
 قدم وبالمناخه فمسا بذهب انما هو  
 لا تقبل غالبا او ارا صاحب واعقاب  
 فمؤخر اذا لا يستقصون غسل راسهم  
 وكان اذا قرع من طوره يحملون راخذ  
 من نفس طوره كرسول

١٢ ١٢ ١٢ ١٢

على الله عليه وسلم يتوضأ قالت مسرور راسه ومسح ما قبل منه وما دبره وضوءه راسه مرة واحدة وفي الباب عن علي وجده صلوات  
 ابن مسعود بن عمرو قال ابو عيسى حديث الربيع حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مسح براسه  
 مرة واحدة على هذا عند اكثر اهل العلم من الصحابة الذين صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ربه يقولون جعفر بن محمد وسفيان الثوري و  
 ابن المبارك والشافعي واحمد والحنفي واذا مسح الراس مرة واحدة حدثنا محمد بن منصور قال سمعت سفيان بن عيينة يقول سالت  
 جعفر بن محمد عن مسحة الراس انما هي مرة فقال اي والله يا ابا جاد انه ياخذ براسه ما جدد احدنا على بن خنيس بن عبيد الله بن  
 وهب نا عمرو بن الحارث عن حبان بن واسم عن ابيه عن جند الله بن زيد انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه تمام  
 غير فضل يديه قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروي ابن ابي شيبة هذا الحديث عن حبان بن واسم عن ابيه عن جند الله بن  
 زيد بن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بما غير فضل يديه ورواية عمرو بن الحارث عن حبان بن واسم عن ابيه عن جند الله بن زيد  
 وجه هذا الحديث عن عبد الله بن زيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ براسه ما جدد او العمل على هذا عند اكثر اهل العلم  
 واذا ن ياخذ براسه ما جدد يا ابا مسعود الا الذين ظاهرها وباطنها حدثنا هناد بن ابراهيم عن ابي ابراهيم عن ابي جابر عن ابي  
 عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح براسه واذا نيه ظاهرها وباطنها وفي الباب عن الربيع  
 قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون مسحة الا الذين ظاهرها وباطنها يا ابا جاد ان  
 الا الذين من الراس حدثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب عن ابي امامة قال توضأ النبي صلى الله  
 عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا ومسح براسه وقال الاذان من الراس قال ابو عيسى قال قتيبة قال حماد بن زيد عن ابي  
 قتيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ من قول ابي امامة وفي الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ليس اسناده بذلك القدر  
 العمل على هذا عند اكثر اهل العلم من الصحابة الذين صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ربه يقولون جعفر بن محمد وسفيان الثوري و  
 ابن المبارك واحمد والشافعي والحنفي وقال بعض اهل العلم ما قيل من الاذنين فمن الوجه ما ذكره ابن النضر قال اسحق واخرا ان  
 يمسح مقدما منهما وجهه ومؤخرا منهما راسه يا ابا جاد في تحليل الاصابع حدثنا قتيبة وهاذا قال ناوكيع عن سفيان عن ابي هاشم  
 عن عاصم بن لقيط بن صبرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع وفي الباب عن ابن عباس  
 والمستور وابي ايوب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم انه يخلل اصابع رجله في الوضوء و  
 يقول احمد واسحق وقال اسحق يخلل اصابع يديه ورجليه وابوها شعر راسه اسنيد بن كثير حدثنا ابراهيم بن سعيد قال نا احمد  
 ابن عبد الحميد بن جعفر قال ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن موسى بن عتيبة عن صالح بن ابي شامة عن ابن عباس ان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع يديك ورجليك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حديث قتيبة قال ثنا ابن  
 لهيعة عن يزيد بن عمرو عن ابي عبد الرحمن بن ابي عبد الله بن شاذان الغفري قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم اذا توضأ بك  
 اصابع رجله فخللها قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا يرفقه الا من حديث ابن لهيعة يا ابا ماجاء ويل للاعقاب من النار  
 حدثنا قتيبة قال ثنا عبد العزيز بن محمد عن سفيان بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ويل  
 للاعقاب من النار وفي الباب عن عبد الله بن عمر وعائشة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمار وعائشة بن خالد بن الوليد عن جابر  
 ابن سمرة وعمر بن العاص وزياد بن ابي سفيان قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال ويل للاعقاب بطون الاقدام من النار ورفقه هذا الحديث انه لا يجوز المسح على القدمين اذا لم يكن عليهما خفان او جوربان  
 يا ابا جاد في الوضوء مرة واحدة حدثنا ابو كريب نا هناد وعتيبة نا واذا نوكيع عن سفيان سمعنا عبد بن بشار قال ثنا يحيى بن سعيد  
 قال ثنا سفيان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة واحدة وفي الباب عن عمر  
 وجابر وربيعة وابي رافع وابن ابي رافع قال ابو عيسى حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ في هذا البيت وهو روي  
 هذا الحديث عن الحكم بن عتيبة بن شريك عن زيد بن اسلم عن ابيه عن عمرو بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرة واحدة وليس هذا  
 والصحاح وروي ابن جابر عن هشام بن سعد وسفيان الثوري وعبد العزيز بن محمد عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابن عباس عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا جاد في الوضوء مرتين مرتين حدثنا ابو كريب نا محمد بن رافع قال نا زيد بن جابر عن عبد الرحمن بن ثابت بن

















[illegible][illegible]

عليه الوضوء إلا من حدث يسمع صوتاً أو يجدها وقال ابن المبارك إذا شذت في الحديث فإنه لا يجب عليه الوضوء حتى يتيقن استيقاظاً  
يقتدر أن يخلط فيه وقال إذا خرج من قبل المرأة للريح وجب عليها الوضوء وهو قول الشافعي وأما باب الوضوء من التمر حذتنا لم يلح  
ابن موسى وهذا ومحمد بن عبيد المحاربي الملقب بواحدة أو أبا عبد السلام من حرب عن أبي خالد الدائلي عن قتادة عن أبي العباس عن ابن عباس  
أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم نام وهو ساجد حتى غف أو نفض ثوبه أو يميل فقلت يا رسول الله أنت قد كنت قال إن الوضوء لا يجب إلا على  
من نام مضطجاً قائماً أو مضطجعاً ساجداً قال أبو عيسى وأبو خالد اسمه يزيد بن عبد الرحمن وفي الباب عن عائشة و  
ابن مسعود وأبي هريرة حذتنا محمد بن بشرنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن النبي بن مالك قال كان أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يقومون فيصلون ولا يتوضئون قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح سمعت صالح بن عبد الله يقول سألت  
ابن المبارك عن نام قاعداً معتمداً فقال لا وضوء عليه قال يروى حديث ابن عباس سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن ابن عباس قوله ولم  
يذكر فيه إلا العلية ولم يرفعه واختلف العلماء في الوضوء من التمر فزأى أكثرهم أنه لا يجب عليه الوضوء إذا نام قاعداً أو قائماً  
حتى ينام مضطجاً أو يبعث يقول الثوري وابن المبارك وأحمد وقال بعضهم إذا نام حتى غلب على عقله وجب عليه الوضوء ويروى يقول الشافعي و  
قال الشافعي من نام قاعداً أو زأى رؤيا أو زالت عقده أو نوى النوم فعليه الوضوء باب الوضوء مما غيرت النار حذتنا ابن عباس عن ابن عمرنا سفيان  
ابن عيينة عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مسَّت النار ولو لم يأتها قط  
قال فقال له ابن عباس أنت من الدهن أنت من الخضير فقال أبو هريرة يا ابن أخي إذا سمعت حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فلا تقرب له مثلاً وفي الباب عن أم حبيبة وأم سلمة وزيد بن ثابت وأبي طلحة وأبي أيوب وأبي موسى قال أبو عيسى وقد رأى بعض  
أهل العلم الوضوء مما غيرت النار وأكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء مما  
غيرت النار باب في ترك الوضوء مما غيرت النار حذتنا ابن عباس عن سفيان بن عيينة عن عبد الله بن محمد بن عجيل سمع جابر قال  
سفيان وحذتنا محمد بن المنكدر عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا معه فدخل على امرأة من الأنصار فذبحت له  
شاة فأكلى واشرب بقاياها من رطب فأكلى منه ثم توضأ للظهر صلى ثم انصرف فأتته بعلاية من علاية الشاة فأكلى ثم صلى العصر ولم يتوضأ وفي  
الباب عن أبي بكر الصديق ولا يصح حديث أبي بكر في هذا من قبل قتادة وأما حذتنا محمد بن عيسى عن ابن سيرين عن ابن عباس عن أبي بكر  
الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم وأما حذتنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم هكذا رواه الحافظ يروى من غير وجه  
عن ابن سيرين عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه عطاء بن يسار وعكرمة ومحمد بن عمرو بن عطاء عن أبي عبد الله بن عباس  
وغير واحد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه عن أبي بكر الصديق وهذا أصح وفي الباب عن أبي هريرة وابن مسعود  
وأبي رافع وأما الحكم وعمر بن أمية وأما حماد وسويد بن النعمان وأم سلمة قال أبو عيسى وأما حذتنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان وابن المبارك والشافعي وأحمد ويروى أن ترك الوضوء مما مسَّت النار  
وهذا أخرنا من من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان هذا الحديث ناسخاً لحديث يروى حديث الوضوء مما مسَّت النار

والصورة غير مقيدة لو كان على الهيئة المستورة والمال ذكر من العلم ان الحق في قوله خارج الصورة حديث الباب عن بعض الحديثين مثل ابي داود ٢٤ ومحمد بن جرير الطبري في تفسيره  
الآثار ووجه اعلم ان سوال ابن عباس كان عن نور عليه السلام وكان الحق الجواب قول ان نوح ما يشاء ليس بانقض القول ان هذا لا يصح وجمالا مستطاع الحديث فانه عليه السلام خذله  
وجه الجواب والفتا كان الثاني جوابا لابن عباس ما ذكر في الحديث فان عدم انقض الصورة بالموت من خدش الاعضاء والجملة الحديث في باب الوضوء ما غيرت التام قال المحقق  
ان كان ثم نسخ فلان قريب من الاجماع على ان ليس بانقض وروى ذلك في المطاه من الخلفاء اثنى عشر عدم الوضوء قال بعض المتأخرين مثل الشافعي والشافعية اثنى عشر ترجمته المطاه باقية  
الآن وانه مستحب لقوامه وجوب الخواص وطيفة الفقهاء وقول قائل ان المردم من تركه انقض وانقض بالحدائركم وكنت اذكر ان حديث الباب يعيد الفقهاء ان المسند اليه معروف  
والمسند مثل علي معين الفقهاء شكل الامر وقال بعض المحققين ان القصص في اي الوضوء مما دخل مما غيرت لاراد في حديث الوضوء مما خرج والمقطر مما دخل اخرجه في مسند ابي صنف  
مسند ابي علي ومسند ابي صنف مسند ابي بكر بن المقرئ اطلاق ٢٤ جميع الوجوه في المحررات في الحديث التي لا ينفك واكثر اسما في الحديث في وصف معروفه وطمى ان القصص انما يكون  
في الجملة الاسمية احواله والمادة كانت محدودة عن الفعلية فلا قصر جملة حديث الباب محدودة عن الفعلية والقرينة عليه بعض النفاذ الحديث لقوامه مما استلزامه بعضه الاول  
بعد الانتقال في هذا ان باب الغفلة ويرد على فقهاء الجملة شافعية قاطبة كونها محدودة عن الفعلية فاقول ان المحدودة لو كانت فيما تميز الفعلية فلا قصر والمافيه قصور ايضا الجملة لا يعيد  
القصص من يقول انما انشائية فانها لا تخل الا لشكال الذي يغير منه الاخرى لكن ان مقتضى الشافعية ان يكون جملة اسما فيكم ذات قصور لم يقل بعد فان هذه محدودة عن الفعلية

[illegible]







بلا قصير كسائر الجاسات قال ابن  
الهام روى المدا قطعي عن الشيخ عن أبي  
بريرة عن عبد السلام في كلب يطلع في الأندلس  
ينسل ثلاثا أو خمساً أو سبعة قال فقروا  
عبد الوهاب عن اسماعيل بهذا الأسناد  
في غلوه سبعة أو ثمانية أو تسعة عن  
عطاء مرقا قطعي في البريرة أنه كان  
إذا ولغ الكلب في الأندلس أربعة ثم  
غسل ثلاث مرات ورواه مرقا عن ابن  
الهام في الكلب سبعة ثم غسل في الأندلس  
قال ولم يرقه غيره ولم يجد حديثاً  
منكره غير هذا قال ولم أرب بأساً في  
الحديث ولو طرأت الحديث بالكلية  
كان غل في البريرة على خلاف حديث  
الشيخ ومرواه بكفاية فاستحي لأن  
يترك القطعي على منه وبذلك طينة  
خبر الواحد إنما هو بالنسبة إلى غيره روى  
فلا بالنسبة إلى رويته الذي سمع من  
الشيخ قطعي لم يرقه غيره حتى يرقه  
كتاب إذا كان قطعي الدلالة في معناه  
فترى أن لا يترك القطعي وإن روى  
القطعي يترك الألباطي قطعي ثم تركه  
نا على قوتنا في الاحتجاج القطعي بطلان  
وإذا لم يترك ذلك كان تركه بمنزلة رواية  
الشيخ بلا مشقة فيكون الآخر منوطاً  
بالضرورة انتهى مختصراً ١٢٥ قوله  
وفي الباب عن عمرو بن علي ثم قال ابن الهمام  
والأخبار في تنقيحها قال الوضحة ١٢٥  
بأقل من الصحيح حتى يأتي فيه مثل قوله  
دعته أضاف أكثر على من لم يربط على القطعين  
فلأن آثاره التي جاءت فيه من غير التواتر  
وقال أبو يوسف في خبر الشيخ بحدوثه  
الكتاب يرفعه انتهى ١٢٥ سفر الحج  
مسألة في كسبها وما يجب ١٢٥  
١٢٥ قوله ولكن من غلط الخ أي أخرنا  
أن نترجم ففقدنا في الجساسة لكن لا نترجم  
نفسه إمام من غلطه وول في غير هذا كما  
سفر ١٢٥ الحج البهار ١٢٥ قوله وول  
ولم أرب أساً في الحديث بل يرفعه  
ويصح عليها ويروي لاسن جادة وهو ظاهر  
١٢٥ على النجاري ١٢٥

الجواب المطهر ٧٤

باب المصحة من اللعن الشاع بالعله بان ردها فخرى العلة في المواضع والواقع والحديث عندي انه من آداب الطعام وما في مدته ما لك  
يدل على انه من آداب الصلوة باب كراهية رد السلام في غير متوجهي في كتب الاخلاق وغيره لا يسلم على من يبذل ولا يسلم عليه لا يجب عليه الرد وكذلك لا يسلم على بعض  
الرجال ولا يسلم عليهم لا يجب الرد عليهم مثل القاري وغيره وما حال انه الحجة لجمع القنطرات كما هو محمول بل زماننا فلم تهربت فيه من المتقين وقال مودنا  
محمد بن طهراني انه من مظاهر العلوم الواقعة بسبب ان يترك الجواب لاذراك ومولانا رشيد احمد المتكوي قدس عمره برود السلام ولما الحديث فانه عليه السلام

جوابه وكن من قول وانما لا ندرم تال تب كن حروف فسق وحققت باستدراك بعد نفي غالبا فما استدراك بما بعد اثبات فيحقن بحيلة لا مفقود بلفظ اشكال لاقول امر ان لا  
فصار اثباتا وقوله بعد لاكن استدراك من الجواب بمفرد وذلك خلاف ما مر وبناظر لعناء بعد تال ونكر مقرب في رسالة طيحة للتحقيق لعرفه خواص النوحين اي انما ان ودر  
الخص فليس للاسك من عند الجوابه كن عند القول وانما لا ندرم

نقح  
قوت المغتدی

وانشأ ليث فحسب أكسب وانما من  
 الطوافين عليكم او اطوافات وقال  
 ابا حنيفة لحد شك من يلويه او قال صلى  
 الله تعالى عليه وآله وسلم لا  
 يجزئ من الشكوا الطوافين والائات  
 الطوافات لذللك سفره كعبه انما نية  
 حين ما فرغ من ركعتي والمساكين  
 جميع مسافر والسفر والافرون بمعنى وقال  
 قب بكرة فقال سفره ذكره عثمان بن  
 مازع خفاف ثلاثة ايام وباليمن  
 فحفا خاف الا من جنابة نفي معقب باستشاد  
 خفافا في السفر مدة ثلاثة ايام وليا اليمن









الادب انطواء

[illegible]















الحق في هذه المذاهب والاعاديث والحدود في الباب بمختلفه متعارضة جاءت في بعضها من جهة وفي بعضها من جهة اخرى وفي بعضها مطلق والغريب وفي بعضها كفي وفي بعضها يدين الى الرافضين وفي بعضها يدين مطلقا ولا تخذ باحد من هذين و  
 رافضين اخذ بالاحتياط وعلى باعداوت الطرفين لا احتمال في تعيين كل هذين في بعض الكفين دون العكس وايضا التيمهاية تافقه على كون هذا اكثر من ان يوجب الى الرافضين وكان طويلا يدين هذين في طريقه فكانت آفة  
 وادى الى الاحتياط اقرب وادى الى الاطلاق اقرب الى الاحتياط لان حديث الاطلاق اوضح في تقديره لان يكون الاعاديث شاملة في المرتبة والمردون على ان احدى اهل البيت والرافضين غير مذكورة في الصحاح فلما

و قد ذكر في كتابه في بيان من جلت في القضاة في كتاب  
 والدار فخطي على ابن عبد محمد و قسنا في زمن خلفه  
 الذين استدلوا بها على منع اذ يحسن ان  
 بطرق الضعيف والاسن عبد الله بن محمد بن  
 بعض الرعاة الذين مددوا في السني دون  
 الصحاح ولا يلزم من وجوه الضعيف في الحديث  
 عند المتأخرين وجوده عند المتقدمين مثله رجال  
 الاستاذ في زمن أبي حنيفة وكان واحدا من  
 ابن البصري يروي عن الصحابي أو اثنين أو ثلثة  
 ان لم يكن هو منهم كالألفاظ من أبي حنيفة و  
 الاتفاق ثم روى ذلك الحديث من بعده من لم  
 يكن في ذلك الحديث متصلا بالحديث عند علماء  
 الحديث مثل البخاري ومسلم والترمذي والشافعي  
 حنيفة ولا يهزم ذلك في الاستدلال به عند أبي  
 حنيفة فثبت به ربه كمنه حجة أو شرح انكروا  
 شيخ عبد الرحمن له قولنا حجرت واسما أي  
 ضيقنا بادعنا استدوا خصصنا به انك  
 ادركه قولنا حال ابن الملك في شرح  
 المشارة استدلى به الشافعي على ابن الأثرين  
 انجسته تطرأ عليه الماد طرأ يجوز ان يكون  
 العصب المشكك ونحوه في تلك الحجة لا الاستدلال  
 التطهير يحصل بأبليس ليدركه الا ان يسيده  
 على كنهه قوله حين كان كل شيء مثل ظلم  
 ان هذا الحديث هو العدة في هذا الباب وبه قال  
 الجمهور في هذه النسخة والعلوي وقال الوصفية اذا  
 صار لكل شيء ضل عليه يخرج وقت الظهور يدل  
 وقت السحر حيث لا يلا ولا يظلم الا في وقت  
 وبما روي في هذا الوقت اذ كوث انها حكم في حق  
 من هذا المأمور بين عترة العصر إلى مغرب  
 الشمس اذا كانت آتارا لا يتحقق الوقت  
 ما شك كذا في البرهان

تفهم قوت المغتدی

[illegible]

تاجا في البرجل يقر الاقراك على كل حال فالسكين جنباً

[illegible][illegible]













الاجاب المسلوقة

عليه السلام واما يوم الخندق فاحللة واحدة وهو الحضور قال ابن سيد الناس اختلف الروايات في نسبة يوم الخندق فيما يأتي لجابر العصور وهاق وبالمرطاط فلهذا اربع منارات فمن انما  
يايا فكانت العلوية باوقات مختلفة في تلك الايام فهذا الاول من ابواب الحديث النبي صفي في ذلك سنة صحيح جليل فتخرج بعللة الخندق (الثواب النحلي) عه قمت فلا  
سكني الشائبة مني اقل فخره صفة قمت وعنده لا الاجل وقت الطلوع ويلي عند الغروب فلهذا لانه لم يشر على الاطلاق (القول) (عهد) آتت دليل فان الاخر اذن الوقت المكون

[illegible]











[illegible][illegible][illegible]

انسان را می توان تسلیم شیطان و دلاور  
در جلاله و سراسر دنیا هرگز نیست و دردی از ان فیضی علی الله

نفس و دل که بر میلان هم را ای انسانان نه ما با او بخیره  
حق صبح ملک نمی بیند نفس همدانش بن زید دانستن





عنه قوله صلى الله عليه وسلم: «مَنْ قَامَ الصَّلَاةَ وَرَفَعَهَا بَعْدَ زَوَالِهَا ضَلَّ مِجْلًا» أخرجه الشيخان وغيره. وقوله: «مَنْ قَامَ الصَّلَاةَ وَرَفَعَهَا بَعْدَ زَوَالِهَا ضَلَّ مِجْلًا» أخرجه الشيخان وغيره. وقوله: «مَنْ قَامَ الصَّلَاةَ وَرَفَعَهَا بَعْدَ زَوَالِهَا ضَلَّ مِجْلًا» أخرجه الشيخان وغيره.

والاذان يجوز قبل حضوره ۱۲۵ تقرير ۵۵۵ قوس

[illegible]

نقطة وقت المقتدى

جاء من المدبرين ان في هذه النكاح  
بربرة اما في نقد على ايا القاسم  
سيرة اوس ذكر بعضهم ان هذا معروف  
ان اوس هو سيرة اوس قال لا تحتفلوا في هذا  
شواهد اكل معك كنت في حقيقه لا في  
صحة وليس هذا الحكم ما يدل على ان

[illegible]



[illegible][illegible]

لولا شيئا فقام صاحب من كل فعل وتعمل صولة فيكون  
 رى في القلوب والحقائق من علم من علم القديم  
 جان الدار خلقا انما بالاذن ولم يفعل الاذن و  
 المفضل يقتضي على العمل والتمنى والله اعلم  
 قوله فتورا واخل بالقرآن الموزون انه في  
 كحليتين فانه يقول لاول وثاقبة لا يابسه  
 والاني قوله اخله خير من انوم فانه يقول قد  
 وبروت وياحي تفقت وبروت كبر لولا الاذن  
 قيل بغير ان هرت فبر غير كذا في المراقبة  
 قال الشيخ في الكلمات اجابة الموزون واجبة و  
 كبره السك عند الاذن ولو تورد الحرف في  
 مسجد واحد فانه لاول ولو سوس اخاذان من  
 جهات وجب عليها اجابة تورد مسجد ولو كان  
 في المسجد كعب ولم يكن انما محض الاجابة  
 بالعبادة فكما سببه في الاجابة القوية انتهى و  
 في المرد الخا وجب وجوبه في المحل في ذهاب  
 الواجب الاجابة بالقدم والظاهر العرفي حديث  
 اذا سمعت الموزون فتورا واخل يايقول كل بسط  
 في البحر واكرم المصنف وزاد في التمر فاعلم من  
 المحيط انتهى في الشرح المشيعة المعلقة على المحل  
 قيل واجبة وقيل الاجابة بالقدم واجبة وما  
 باللسان لم يستح وهو الاظهر في الاقامة مستحبة  
 واجبا وفي التخصيص لا يكره الكلام عند الاذن  
 بالاجازة انتهى وكذا قال في التمهيد في القوم كل  
 لا يخفى ان الاجابة بالقدم اذا كانت واجبة  
 فالجواب بان في التخصيص واجبة واكثر استيف على  
 ان الاجازة سنة والاشارة في علم ١٢  
 قوله من يسبح القرآن اى حوته وانما اذنا قوله  
 وهو الاظهر ويحتمل ان يكون المراد من يسبح  
 بالمشهد الاول والآخر بقرآنه في كل من  
 له الاشارة من السبب ويمن ان يكون معنى يسبح  
 بحسب فيكون مرعا في المقصود وان كان  
 والشراب المذكور في الاجابة كما مباح في الزيادة  
 ولان قوله بهذه الشادة في الاشارة انما  
 بعبارة الاجابة في بعض الكلمات الاشارة  
 في قوله الارسلة اى المشرع والعايش في المشرع  
 يعني ناشئ المارة بالفضل اى المرتبة الزائدة  
 على سائر الموقنين والبعثة اى ارسلة واصل  
 مقاما عمود الجدة الاولين والآخرين وجواب  
 ذلك دون تحت عالم ومقام الشفاعة اخطى  
 وعدة الى القبول على ان يبعثه كبر مقاما  
 محمود او مرفوعا بالعبادة بتخصيص سني اعلم هل  
 اى وجبت كذا في الجمع قال على في المراقبة ما  
 فيكون العبرة الرابعة المشورة على الاستشارة  
 فقال البخاري لم اه في شيء من الزوايا ١١  
 قوله لعلنا اشارة بعبارة الى ان ليس  
 في الشيخ تغير وتبدل بالعبادة الى الله ثم لان  
 الحكم الاول كان مقيد على من امكن فالشيخ  
 بالنسبة الى الله ثم بيان لامتداد الحكم وفيه  
 اشارة بعبارة اخرى وهو ان ما اذا شئتم في  
 الامر كان كثره القلوب وشدة العمل عاشره  
 في منارة الله ثم فتوى بجميع ما في مرقى التفتيش  
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم جعل لكل حرفة مثله  
 هذا باختلاف ما في التفسير بحسب الحاشية  
 والا لا يرد احد خالف ١٠ تقر

قوت المتحدي من ابن عباس  
 ما ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من اذن  
 سبع سنين محبته كسره  
 براءه من النار وذا في حاله بخره كويل من  
 حافظه على الشرايع بلا ان يستد وجوب محبة و  
 سيرة ناسي ولا تعارض بينا بقوله اخذ المتحدي  
 بعدد واما ثوبان فرب سبعة اهل مدد وكم  
 قل الخيرة لم من اخار وما لابن علي ان اطول م  
 ضيفان فان لفة بخره اصفه لا يبعد لغيره  
 قن زيادة درجة الرفيعه المتحدي







الصف وحده لا فائدة له النبي صلى الله عليه وسلم ان يعجز الصلوة قال ابو عيسى سمعت الجارود يقول سمعت اوكبا يقول اذا صلى الرجل  
 وحده خلف الصف فانه يعيد بايات في الرجل يصلي وحده رجل حدثنا ثيب بن كعب بن نافع عن عبد الرحمن بن عمار عن عمرو بن دينار عن كريب بن مولى  
 بن عباس عن ابن عباس قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقلت من يبارك فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يراى من ورائي  
 فجلس من يميني وفي الباب من ان قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي  
 صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم قالوا اذا كان الرجل مع الامام يقيم عن يمين الامام بايات في الرجل يصلي مع الرجلين حدثنا بشار بن  
 محمد بن بشارنا محمد بن ابي عدي قال تبا انا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن علي بن محبوب عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كنا ثلثة ان  
 يتقدم منا احدنا وفي الباب من ابن مسعود جابر قال ابو عيسى حديث سمعته حديث عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كنا ثلثة  
 قام رجلان خلف الامام وروى عن ابن مسعود انه صلى بجماعة الاسواق فقام احداهما من يميني والاخر من يميني وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وقد تكلم بعض الناس في اسمعيل بن مسلم من قبل خلفه بايات في الرجل يصلي وحده رجال وناشدنا حديثنا صحيح الاشارة الى انهم قالوا ان  
 اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن ابن بن مالك ان محمدا بن سفيان حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم طعنا صنفنا قال من ثم قال قوموا  
 فليصل بكم قال اني فقلت الى حيدرنا قد سؤنا من طول ما ليس ففهمنا بالامام فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفت عليه انا  
 واليكم ورواه والعباس بن واثقنا فليصل بنا كفتين ثوابنا عن ابن مسعود قال ابو عيسى حديث سمعته حديث عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان  
 الامام رجل امرأة فامر الرجل من يمين الامام بالواحدة خلفها وفي الحديث في جازة الصلوة اذا كان الرجل خلف الصف وحده وقالوا ان الصلوة  
 يمكن له صلاته وان خلف النبي صلى الله عليه وسلم رجلان الا ان النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام  
 اليتم صلاته ولا اقامه من يمينه وقد روى عن موسى بن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم فقامه من يمينه وفي الحديث دلالة انه انما صلى  
 تطوعا واذا دخل البيت عليه باب احق بالامامة حدثنا هناد بن ابراهيم عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان الرجل في الصلاة  
 الا وشمع عن اسمعيل بن رجاء عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامه من يمينه  
 اقروا بحكم كتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فامروهم بجمعة فان كانوا في الجمعة سواء فامروهم بجمعة  
 ولا يؤخر الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكبيره في بيته الا باذنه قال محمد بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان الرجل في الصلاة  
 ابن مالك ومالك بن الحارث بن ابراهيم بن ابي عبد الله عليه السلام قال ابو عيسى حديث سمعته حديث عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان الرجل في الصلاة  
 الناس بالامامة اقروا بحكم كتاب الله واعلمهم بالسنة وقانونا صاحب المنزل احق بالامامة وقال بعضهم اذا اذن صاحب المنزل لغيره فلا بأس  
 ان يصلي بهم وكره بعضهم وقالوا السنة ان يصلي صاحب البيت قال احمد بن حنبل وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤخر الرجل في سلطانه  
 ولا يجلس على تكبيره في بيته الا باذنه فاذا اذن فارجوا في الاذن في السك والسرير باسا اذا اذن له ان يصلي به بايات واذا اذن له ان يصلي  
 حدثنا ثيب بن كعب بن نافع عن عبد الرحمن بن عمار عن عمرو بن دينار عن كريب بن مولى بن عباس عن ابن عباس قال صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 فان فيهم الصغير والصغير والمرضى فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء وفي الباب من عوف بن حاتم عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان الرجل في الصلاة  
 واذا عثمان بن ابي العاص وابي مسعود وجابر بن عبد الله وابي عبد الله عليه السلام قال ابو عيسى حديث سمعته حديث عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان الرجل في الصلاة  
 اهل العلم اختاروا ان لا يطيل الامام الصلوة مخافة ان يشق على الضعيف والكبير والمريض والواحد اذا سمع عبد الله بن ذكوان والاعرج  
 هو عبد الرحمن بن هارم المديني يكنى ابا داود حدثنا ثيب بن كعب بن نافع عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا كان الرجل في الصلاة  
 اخف الناس صلوة في تمامه هذا حديث حسن صحيح بايات في تحريم الصلوة وتحليلها حدثنا سفيان بن وكيع نا محمد بن فضيل عن ابي حنبل  
 طريف السدي عن ابي نضر عن الحسن بن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور ثم ثبثها التكبير وتحليلها التسليم ولا  
 صلوة لمن لم يقرأ بها الحمد وسورة في قرينة او غيرها وفي الباب من علي وعائشة وحديث علي بن ابي طالب اجروا ستاداهم من حديث ابي  
 سعيد وقد كتبنا في كتاب الوضوء والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وفيه يقول سفيان الثوري  
 وما من ماء سواها الا اذا ان فجد الغرض في يجب ان لا يفرق الثوري وصاحب الجرح فيل نواب بول في فصل الجرح في الاصل في كنهه ان ياذن على اذنه الجرح في  
 التسليم من افع الاجرة على الاذان والامامة والتكليم واجز التمايز في نظام الصلاة ان القول بالجرار خروج عن المذهب حاشا قيل بالنسبة وقال ابن عباس النبي  
 ان التكليم متفاوت بحسب اقسام التكليم فلا يفسد في قاضي فان ان في الزمان القديم كانت الوظائف مقررة في بيت المال للعلماء والمؤمنين بجلالتهم

[illegible]









میں نے انھیں یہ بھی بتایا کہ ان کے پاس ایک اور کام ہے۔

آبواب المصاولة

[illegible]

172

114





صلوة بن زكريا عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم وفي سجودتي سبحان ربّي الاعلى وما اتى منى  
 آية وحمة الا وقت وسأل ما في آية عذاب الا وقت وتعود قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وثنا محمد بن بشرنا عبد الرحمن بن  
 مهدي عن شعبة نحوه يا طيب في النهي عن القراءة في الركوع والسيحور حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ناهن ناما لك **و** وثنا قتيبة عن  
 مالك عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التسبيح والمصنوع من تعظم الذهب  
 وعن قراءة القرآن في الركوع وفي الباب عن ابن عباس قال ابو عيسى حديث علي بن ابي طالب وهو قول اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلمون بعد هكراه القراءة في الركوع والسجود يا طيب في من لا يقيم صليته في الركوع والسيحور **حدثنا** احمد بن منيع ثنا ابو معاوية عن  
 الاعشى عن عمار بن عمار عن ابي مخنف عن ابي سعید الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقهر الرجل  
 فيها حتى صليته في الركوع وفي السجود قال وفي الباب عن علي بن شيبان والنسائي هريفة رفاعه الزرقاني قال ابو عيسى حديث ابي سعید  
 حديث حسن صحيح والعلل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يرون ان يقهر الرجل صليته في الركوع والسجود  
**وقال** الشافعي واحدنا سئني من لا يقهر صليته في الركوع والسيحور فصلته فاسد **حديث** النبي صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقهر  
 الرجل فيها صليته في الركوع والسجود والوجه اسماه عبد الله بن سحرة والوجه الانصاري المبدري اسمه عقبه بن عمرو  
**باب** يقول الرجل اذا رقع راسه من الركوع حدثنا محمد بن غيلان نا ابو داود نا الطيالسي نا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة المايشون  
 نا عيسى بن عبد الرحمن الاخرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رقع راسه من  
 الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ملائكة السبوت ملائكة الارض وملائكة ما بينهما وملائكة ما تحت من شئ بعد قال وفي الباب عن ابن  
 عمر ابن عباس بن ابي ابي واقي واقي حجة واقي سعيد قال ابو عيسى حديث علي بن ابي طالب وهو قول اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول الشافعي قال يقول هذا في المكتوبة والظوم **وقال** بعض اهل الكوفة يقول هذا في صلوته يطوع ولا يقول في صلوته المكتوبة **باب**  
 منه اخر حدثنا الانصاري ناهن ناما لك عن سئني عن ابي سالم عن بن هريفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام  
 سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة ظهر له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح  
**والعلل** عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يرون ان يقول الامام سمع الله لمن حمده ويقول من خلفه  
 الامام ربنا ولك الحمد ويقلون احمد قال ابن سيرين وغيره يقول من خلف الامام سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد مثل ما يقول  
 الامام وفيه يقول الشافعي واخيه يا طيب في الركوع والسيحور حدثنا اسحق بن موسى الانصاري نا عبد الله بن منيع را حمد بن  
 ابراهيم الدورقي نا الحسن بن ابي الحكم نا غير واحد نا يزيد بن هارون نا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن علي بن ابي طالب نا شريك نا  
 مايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه واذا انحس يرفع يديه قبل ركبتيه وزاد الحسن بن علي في حديثه قال  
 يزيد بن هارون نا شريك نا عاصم بن كليب نا الحديث **قال** هذا حديث قريب من لا تعرف احدا رواه غير شريك والعلل عليه  
 عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا انحس يرفع يديه قبل ركبتيه **وروي** عاصم هذا امر سلا ولم يذكر  
 فيه وائل بن حجر نا في منه **حدثنا** قتيبة نا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن ابي الزناد عن الاخرج عن **عن** ابي هريرة  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكبر احدكم فيركب في صلوته برك الجميل **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث غريب في نفعه من حديث ابي  
 الزناد الا من هذا الوجه **وقد** روي هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المعبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله  
 بن سعيد المعبري **صنف** يحيى بن سعيد القطان وغيره **باب** ما جاز في السجود على الجبهة والافتق **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري نا عبد الرحمن بن  
 سليمان قال حدثني عباس بن سهل عن ابي حنيفة الساجدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد سجد على وجهه الارض وتعايد  
 الاقدام خلف الخراف من المذهب الا لبركة مطلقا دون كراهة وسما نظما ونقل ان الهام عن شيخنا الشيخ مخرج الدين قاري العبداني ان عدم جواز الاقدام خلف  
 الخراف ليس بمروي عن المتقدمين وكذا ذكره الشافعي في فتاواه واخر عن ابن الهام نا في الجامع الصغير في السجود نا في ما في الجامع الصغير نا في  
 على ما روي عن الشيخ بن الهام نا خلف الشافعي في داخل المصنوع والافتق افي بعضا من الصلوة وان لم تجز الهام من الخلافات في بعضا من الصلوة بشرط ان  
 يجتنب الخلافات في بعضا من الصلوة من عدم جواز الاقدام خلفه ما روي المتقدمين من وافق الصلوة الامم مثل ان يرى المتقدمين الشافعي في المرأة والركن الامم  
 في بعض الصلوة ولم يشاهد ولا يكلف بالسؤال عن الامم اقول قد اجمع السلف عمل على مسك جواز الاقدام بلا خلاف وتعيينا فيهم لا في مختلفين في الفروع وكانوا المتقدمين خلف  
 كل منهم لا يكره سوال من انك لو افضني في الفروع ام لا ثم قامت جماعة من ارباب الفتيا ان الجواز في الخلافات لاري الامم وقل لاري المتقدمين والمتحقق ما روي في  
 جرحا نا في الفتوى ولان الرواية في حال السجود مروي عن بعض المتقدمين في بعضا من الصلوة بان يجوز غير ما روي من ارادة الفتوة والفتوة قد تم تحقيق بالافتق فتويفت اجزاء على منفتح وتزويد زيادة بغير الهمم والافتق تمام الحديث في شيخنا في ١١ -

صلوة بن زكريا عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول في ركوعه سبحان ربّي العظيم وفي سجودتي سبحان ربّي الاعلى وما اتى منى  
 آية وحمة الا وقت وسأل ما في آية عذاب الا وقت وتعود قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وثنا محمد بن بشرنا عبد الرحمن بن  
 مهدي عن شعبة نحوه يا طيب في النهي عن القراءة في الركوع والسيحور حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ناهن ناما لك **و** وثنا قتيبة عن  
 مالك عن نافع عن ابراهيم بن عبد الله بن حنين عن ابيه عن علي بن ابي طالب ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التسبيح والمصنوع من تعظم الذهب  
 وعن قراءة القرآن في الركوع وفي الباب عن ابن عباس قال ابو عيسى حديث علي بن ابي طالب وهو قول اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلمون بعد هكراه القراءة في الركوع والسجود يا طيب في من لا يقيم صليته في الركوع والسيحور **حدثنا** احمد بن منيع ثنا ابو معاوية عن  
 الاعشى عن عمار بن عمار عن ابي مخنف عن ابي سعید الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقهر الرجل  
 فيها حتى صليته في الركوع وفي السجود قال وفي الباب عن علي بن شيبان والنسائي هريفة رفاعه الزرقاني قال ابو عيسى حديث ابي سعید  
 حديث حسن صحيح والعلل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يرون ان يقهر الرجل صليته في الركوع والسجود  
**وقال** الشافعي واحدنا سئني من لا يقهر صليته في الركوع والسيحور فصلته فاسد **حديث** النبي صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلاة لا يقهر  
 الرجل فيها صليته في الركوع والسجود والوجه اسماه عبد الله بن سحرة والوجه الانصاري المبدري اسمه عقبه بن عمرو  
**باب** يقول الرجل اذا رقع راسه من الركوع حدثنا محمد بن غيلان نا ابو داود نا الطيالسي نا عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة المايشون  
 نا عيسى بن عبد الرحمن الاخرج عن عبيد الله بن ابي رافع عن علي بن ابي طالب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رقع راسه من  
 الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ملائكة السبوت ملائكة الارض وملائكة ما بينهما وملائكة ما تحت من شئ بعد قال وفي الباب عن ابن  
 عمر ابن عباس بن ابي ابي واقي واقي حجة واقي سعيد قال ابو عيسى حديث علي بن ابي طالب وهو قول اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول الشافعي قال يقول هذا في المكتوبة والظوم **وقال** بعض اهل الكوفة يقول هذا في صلوته يطوع ولا يقول في صلوته المكتوبة **باب**  
 منه اخر حدثنا الانصاري ناهن ناما لك عن سئني عن ابي سالم عن بن هريفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الامام  
 سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة ظهر له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح  
**والعلل** عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يرون ان يقول الامام سمع الله لمن حمده ويقول من خلفه  
 الامام ربنا ولك الحمد ويقلون احمد قال ابن سيرين وغيره يقول من خلف الامام سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد مثل ما يقول  
 الامام وفيه يقول الشافعي واخيه يا طيب في الركوع والسيحور حدثنا اسحق بن موسى الانصاري نا عبد الله بن منيع را حمد بن  
 ابراهيم الدورقي نا الحسن بن ابي الحكم نا غير واحد نا يزيد بن هارون نا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن علي بن ابي طالب نا شريك نا  
 مايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه واذا انحس يرفع يديه قبل ركبتيه وزاد الحسن بن علي في حديثه قال  
 يزيد بن هارون نا شريك نا عاصم بن كليب نا الحديث **قال** هذا حديث قريب من لا تعرف احدا رواه غير شريك والعلل عليه  
 عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا انحس يرفع يديه قبل ركبتيه **وروي** عاصم هذا امر سلا ولم يذكر  
 فيه وائل بن حجر نا في منه **حدثنا** قتيبة نا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن بن ابي الزناد عن الاخرج عن **عن** ابي هريرة  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يكبر احدكم فيركب في صلوته برك الجميل **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث غريب في نفعه من حديث ابي  
 الزناد الا من هذا الوجه **وقد** روي هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المعبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله  
 بن سعيد المعبري **صنف** يحيى بن سعيد القطان وغيره **باب** ما جاز في السجود على الجبهة والافتق **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري نا عبد الرحمن بن  
 سليمان قال حدثني عباس بن سهل عن ابي حنيفة الساجدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد سجد على وجهه الارض وتعايد  
 الاقدام خلف الخراف من المذهب الا لبركة مطلقا دون كراهة وسما نظما ونقل ان الهام عن شيخنا الشيخ مخرج الدين قاري العبداني ان عدم جواز الاقدام خلف  
 الخراف ليس بمروي عن المتقدمين وكذا ذكره الشافعي في فتاواه واخر عن ابن الهام نا في الجامع الصغير في السجود نا في ما في الجامع الصغير نا في  
 على ما روي عن الشيخ بن الهام نا خلف الشافعي في داخل المصنوع والافتق افي بعضا من الصلوة وان لم تجز الهام من الخلافات في بعضا من الصلوة بشرط ان  
 يجتنب الخلافات في بعضا من الصلوة من عدم جواز الاقدام خلفه ما روي المتقدمين من وافق الصلوة الامم مثل ان يرى المتقدمين الشافعي في المرأة والركن الامم  
 في بعض الصلوة ولم يشاهد ولا يكلف بالسؤال عن الامم اقول قد اجمع السلف عمل على مسك جواز الاقدام بلا خلاف وتعيينا فيهم لا في مختلفين في الفروع وكانوا المتقدمين خلف  
 كل منهم لا يكره سوال من انك لو افضني في الفروع ام لا ثم قامت جماعة من ارباب الفتيا ان الجواز في الخلافات لاري الامم وقل لاري المتقدمين والمتحقق ما روي في  
 جرحا نا في الفتوى ولان الرواية في حال السجود مروي عن بعض المتقدمين في بعضا من الصلوة بان يجوز غير ما روي من ارادة الفتوة والفتوة قد تم تحقيق بالافتق فتويفت اجزاء على منفتح وتزويد زيادة بغير الهمم والافتق تمام الحديث في شيخنا في ١١ -

جرحا نا في الفتوى ولان الرواية في حال السجود مروي عن بعض المتقدمين في بعضا من الصلوة بان يجوز غير ما روي من ارادة الفتوة والفتوة قد تم تحقيق بالافتق فتويفت اجزاء على منفتح وتزويد زيادة بغير الهمم والافتق تمام الحديث في شيخنا في ١١ -  
 قوت المختلعي ١١ - (منهم من ليس القس) ليحيى نا في نسخة مسند في موضع نصب لربنا في خطبته في الخطبة الحلي ١١ - عقلت بمول على الفتوى الحديث ١١ - اثم اثم اثم اثم اثم اثم  
 قلت بمول في موضع من ذلك نقصت من ذلك لعلك لا تحب ان يكون في نسخة مسند في الخطبة الحلي ١١ - عقلت بمول على الفتوى الحديث ١١ - اثم اثم اثم اثم اثم اثم  
 من ترك التمسك بمقبول محبة كذا في نسخة الحنفية ١١ -



ترمذی جلد اول

استغفروا ربك ربنا ذو الجلال والإكرام  
وسبح في الصلوة الآية ١٢ **قوله** قريبا  
من السور أو أي كان ذلك في ذكره و كان سجوده  
وكان الجواب بين السجدين قريبا من السور  
و هو لفتح سين و دل على أن الغار الصلوة  
قريبا من السور لأن القيام طرفة و النعوى  
مستشفة من طرفة و قال أبو الوفاء كانت  
محتلة فكان ذلك الطل القيام الطل بغية  
لأن كان و هذا أخفا تحت بقية الآية  
و **الحج** **قوله** لم يكن من ذلك إلا أن  
المطهر في الصلاة على أن السنة لما لم  
تختلف من الأيام في التحال صلوة مقدار  
بها اختلفت و لكن لم تختلف بماز الذي تكبير  
و الأوامر أو لا بد لما أوم أن يصير حتى يفرض  
و تكبير و هذا من المتأخر بطريق الموصولة  
و اجبة حتى يرفع الأمام رأسه من الركوع أو  
السجود قبل سبوح المصطفى ثلثا ما هو في  
الأمام ذكره على في المرواة و على كشمه في المقدار  
للأختفاء من وقوع السجود على الأمام و يدل  
عليه ما رواه علي بن أحمد بن عيسى قال لا بد  
من ركوع و لا يسجد فاني سمعا اسجد أو أتت  
تدركوني أو أصبحت التي قد بدت  
**قوله** لا تقع جنة أو وسكون اتفاق من  
الاتفاق و هو أن يقع اليدين على الأرض و  
يتعصب سابقه كذا في البداية و قال أبو العباس  
قال ابن الهيثم هذا احتراز عن قول الحسن أن  
يتعصب قدميه في السجود بفتح اليدين على  
عقبه لأن المذكور في الكتاب بفتح القاء  
الكلب و قوله بفتح أي كون يذبح لم يرد  
في الحديث لأن ما قال المكي خير كونه بل هو  
ذلك أيضا انتهى و مخرج كبر متجاوزا إلى  
الحج و الذي **قوله** جفا بالراء عطف  
بفتح الراء و ضم الجيم بالفتحة و كذا نقله  
أما في عياض من جميع ردة مسلم قال  
ابن عبد البر كسر الراء و سكن الجيم و قال  
و من ضم الجيم فقد غلط و رد الجيم على ابن  
عبد البر و قالوا الغم هو الصواب و قد  
**قوله** أي سنة نيك كاهن و مخالف في حق  
من التمس الاتفاق أن ابن الهيثم روى  
عن طاووس قلت لابن عباس في الاتفاق على  
القدمين فقال أي السنة الحديث و كذا رواه  
البيهقي عن ابن عمر و ابن الزبير أنهم كانوا  
يتعصبون قال في الجواب لمحق عن ابن الهيثم  
على ضربين أحدهما صحب أن يضع اليدين  
على عقبه و يشاء في الثاني و هو الروي عن  
أبي الوفاء الحسن أن يضع اليدين على  
الأرض و يتعصب سابقه انتهى و قد روى  
أحمد بن محمد بن خلف لما عثر غريب من  
قوله بل يكره ذلك أيضا و لما مخرج في البحر  
السم الذي أن قال ابن عبد الجبار لمحق على  
رواي ابن عباس كما جاء مفسر عن ابن عباس  
من السنة أن يس عقيقك اليك ذكره

11













[illegible]











































[illegible]

المطابق مع الأصل في خارج المجلد وقال أبو يوسف يجوز لمعنى الدابة في داخل المجلد أيضا ثم قال استأفعية يجب استقبال القبلة ابتداء الصلاة وعندنا غير واجب في  
 استقبالها <sup>أي عند التسمية</sup> وأما المكتوبة فلا تجزئ عن الدابة نعم تجزئ الخائف المطلوب وهذا تجزئ لمطالع (مسألة) الجملة ذات العلوم لا يلزم كالأرض تجزئ استأفعية والمكتوبة عليها وأما

الثواب الحلي معه قلت والحديث يدل عليه أما إرسال أبي عبيدة فلا يعرف من رسل التابعي وتبعه مقبول معه قلت فيه ان الاشارة غير مضرة للعد قلت الى اهل

قال الحمد وجماعة من ابن الجليس ١٢ عرقاة  
 ١٤ قوله التصفين قال في تاج المصنف  
 التصفين في الحديث مأخوذ من صفى  
 البيرى على الآخر كالبطرسا ولكن يخطو  
 صاحب اليمن على الزاهر من انيد اليسرى عرقاة  
 ١٥ قوله القناب في العلوة من الشيطان  
 لا يحصل من القناب والكسل وكثرة الأكل  
 أو غلبة النوم قال ابن حجر التصفين بالعلوة  
 ليس للتصفين بل لأن يقع فيها أكثر لاث  
 مستحق كونه من الضيق لأن أسبابه الإثارة  
 والشغل وقوة الغلبة التي من التبعيض  
 كما مر هذا الوجه كونه في العلوة وفارجا  
 ١٦ عرقاة ١٧ قوله السهمي بفتح سين مشددة  
 إلى سهمين عمر وطعن من قرئش ١٨ معني -  
 ١٩ قوله في سمكة قال في مجمع البحار ويقال  
 للذكر وحلوة أنما سمكة السمكة الضاد أي من  
 السمكة كالسمكة من التسمير خصه سمكة فاعين  
 سباد أن شاركها العفريتة في معناها لأن  
 التسميات في العفريتة النوازل لأن ذلك  
 شابهت سمكة سمكة في عدم الوجوب لها  
 جعلوا هذا كسمكة أي نافذة ٢٠ مجمع البحار  
 ٢١ قوله الطول من الطول معناه أن  
 السورة التي يقرأ بها النبي على رأسه وسلم  
 تصير الطول من الطول السور حسب قوله ٢٢

[illegible]





144















كحل الطبيب الفاضل بسبب خوفه من ان يترك ابناءه  
 ويجهل ما يخفى في اخلاقه من غير ان يكون له ان  
 يظفر ان الله يايى بسبب لان اقوم والحمد  
 شكرا لك كيف انك قد فعلت معاه من عبادتي  
 القدين خوف الذنوب في الشكر نعم العبد على  
 من عظام الغيوب التي المجد لله على عرشه  
 معه انما اراد العظمة التي تولى مع الفاضل  
 في اليوم والميل وكان رسول الله في الطريق  
 وسلم فاعلم عليه من كرمه في الوفاء فاعز  
 من التوب وبما لا ادم والفتوت يقال رتب  
 فاعلم انما ثبت ولم تحرك وقد جعل صاحب  
 صفرا سعادة سنة العشر من الزمان وقال  
 صاحب اليد خير التي على الله عليه وسلم تحما  
 كوك في الكتاب فانه لم يذكر الاربع قبل العصر  
 فاعلم اسما الذي محمد بن الحسن في الاصل اي في  
 الحديث وحاشا له ان يذكر الاربع قبل العشاء اي  
 عند نصيبه في الحديث فاعلم ان سجد الاربع  
 قبل الظهر يسلم به واحدة فاعلم انما كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في غلاته التي قال  
 في الكفاية في ترتيب السنن ذكر العشاء في العشاء  
 في السنن وكذا الفهم سنة العشاء ثم التي  
 بعد الظهر فاعلم سنة متفق عليها والتي تسلمها  
 حصلت فيها ثم التي بعد العشاء التي قبل الظهر  
 ثم التي قبل العصر ثم التي قبل العشاء وذكر في  
 الاصل ان يوزن في البيت ومن لم يجعل  
 بعض ذلك اسما في البيت والعجم ان كان  
 ذلك سوا ولا يخص العشاء بوجه دون وجه  
 كقولهم سبع ركعات قبل الظهر فاعلم  
 ان من ركعتين قبل الظهر في السنة مع  
 اختلاف في العشاء ويرى ان الشافعي واحمد  
 والاحاديث في الأربع قبل الظهر عشرة واجاهد  
 الشافعي واحمد ايضا الاربع ولكن يسلمتين  
 وبالحجة وجه التعليق بين الاحاديث الواردة  
 في الاربع والورد في الركعتين اياهما فاعلم  
 ان يعمل في سنة الربا فاعلم فاعلم في السنة  
 اجمالا فاعلم ان يعمل في ركعتين اذا انما في المسبح  
 تحتة فمن ان عمره سنة الظهر لما انما في المسبح  
 من عمره سنة الظهر ركعتين والاربع عليه  
 فري كان يسلمها في وقت الزوال فاعلم  
 فاعلم في الوفاء السجدة كذا في المعاني ١٧

قوت المعتمد

السمايين قد قمتم اى المشرق والمغرب اى بكسر الميم  
 شدة الامر بالانذار والافان وصول انتم الى الله  
 عليكم وسلم على اهلهم استعمل بيون وغيره على انه  
 على ان الله تعالى عليه السلام يامر بالانذار انتم على  
 رب الخبيث من الاذقان والافان وكونه بشروح  
 الخبث بسوط وبالروضة تحقروا جات دعابة  
 حوى امره حتى ذلك الحسن مجيد من مشهور ومن  
 قال ان الله تعالى بالاسلم لم يامر بشدة اى  
 بحسب الوتر في قوله مائة امره على الله  
 لينة بالاسلم ليعظم الله فعله وقد سبقت  
 على ما شرحه الله وحاشى الروضة ان لا تفر

والله اعلم بالصواب

[illegible][illegible]



















١٠. بیانات خدمت امام خمینی با کلمات مختصر و مفید و با یک استناد از کلام الهی:

وسلوياية من القرآن ليلة قال ابو عيسى هذا حديث عن غريب من هذا الوجه بالاجل في فضل صلاة التطوع في البيت حدثنا محمد بن بشرنا محمد بن جعفرنا

[illegible]

عنه وأخبر به صاحب الهند الخوارق من صاحب العين ١٢ عليه قية أيضا ما روى في القمقم كمن ذكره على سنن العشاء الامام ١٢ عليه اقول ان ... المخرج من حيث الحديث في هذه المسئلة لمذيب الصبي فان محمد عليه السلام ... كان بصلة الليل ثلثي ثلثي وبالنهار ربع ربع لما روينا من: اربع ثلث الظهور والعصر وكذا روي عن ابي بصير واما ما روي عن ابي بصير في الحديث في هذه المسئلة لمذيب الصبي فان محمد عليه السلام ... كان بصلة الليل ثلثي ثلثي وبالنهار ربع ربع لما روينا من: اربع ثلث الظهور والعصر وكذا روي عن ابي بصير واما ما روي عن ابي بصير في الحديث في هذه المسئلة لمذيب الصبي فان محمد عليه السلام ... كان بصلة الليل ثلثي ثلثي وبالنهار ربع ربع لما روينا من: اربع ثلث الظهور والعصر وكذا روي عن ابي بصير

















١٠ قوله صلى الله عليه وآله وسلم لما قال لعنه الله تعالى  
 انتم عليه وسلم اجعلوا منكم البصير وتراخروا  
 عن الامايرت النخيلة وفي شرح لطيفي قال  
 انتم عليه وآله وسلم اجعلوا منكم البصير قال النبي  
 ما بان الركبان فعملوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

جالس البيان حمزة بن النضلة بعد ان روي بيان حمزة  
النضلي جالسا فاطم على ذلك والامام انقضى  
عياض رواية الركنين فليس يجوز ان لا يثبت  
والجمعة وانما نحن في جنبها نقص من قال لا يغير  
من بعد الركنين ما بين الركنين ورواه المصنف  
كما لا يعدم الخبر بالاحداث الصحيح قال ابن  
فرحم الله تعالى عن ذلك ما في نسخة كذا في جانب  
في صحيح الامام الركنين بعد الرواية في اوقات اننا  
نستحقا مقصود ثم روي في قولنا ان مع يقول  
ثم على الله عليه السلام في سفر فقال ان هذا التفسير  
وقلنا فاذا روي انهم لم يغير كذا في نسخة  
والا كما تراه رواية **ع** وفي رواية اخرى فيها  
اذا ازلت وقيل وايضا كما قد روي ورواه محمد بن  
في المشكاة **ع** قوله في روي على راجع  
روي على روي باس وجميع من ابن عمر كان  
يروي على راجع ديوريلاد في روي ثم ان روي  
الصل الله عليه وسلم لم يذكر ذلك كان يصح  
حديث الباب فلا يتم الاستدلال باحد من ذكرنا  
الذين في رواية النظر والعاصي فيقتضي عدم  
جوازه على الرواية وبيان ذلك ان الال التفت  
عدم حمزة بن النضلة على الرواية فاذا روي القصة على  
التمام فانظر على ذلك ان لا يصح في السفر  
على راجع ديوريلاد في روي ثم ان روي  
صل الله عليه وسلم في الرواية يكون كذا في نسخة  
اروي في روي من بعد كذا في نسخة **ع**  
قوله اخبرني احمد بن محمد بن الامام على روي بنت  
علي بن ابي اسحاق بن عتبة قال ابن عباس لا يروي  
في قول ابن ابي عمير في روي عليه السلام  
الصل الله عليه وسلم في روي راجع لصلواتنا من طرق  
جملة رواه ذكره العيني في عمدة القاري شرح  
الجمعة وادركه عشر من طريقا في جملة  
**ع** قوله انك اخبرني ابي افرغ باك  
لما روي اول التماس افرغ باك في اخبرني  
جملة **ع** مجمع البحار

## قوت المغذی

ومن ميمون بن موسى النخعي اخرج ميمونا بن ابي  
سبأ وافرأه فمزايا سبأ لأمير القيس بن قيس  
لميس رعد المصنف له الا اذا راى بعض  
مختلج الى بكسر سينه فيكون نطقا فكتار  
تحتية فالصفتون فسيب (كفك) آخر  
جفت يا حجاب العراق اى من اقامت  
وذهب قلت او معاد مراد الى عن مصر  
نورن فها حين كثر اد (ابن فهم) بقا فها  
لم يتركه من حافظ على شعبة النخعي قال  
لوزان الشور بالرواية بعن نقط مشية و  
ابن زوى و النسيب بعن وفتح اخذ من الشور  
ادار و كتحية لم او طرقتا غير طرقتا و احسب ادا  
ففعلة الواحدة او الصلوة عن عبد الله  
بن السائب حمزة بن وهب ابيان وليس له  
هذا المصنف الا اذا كان على الانبا بعد  
من تزول الشمس قال العراقى  
ربيع بن خزيمة الظاهر قبلما تسمى بدو شنة  
لمزوال عن خالد بن عبد الرحمن بقا  
عقام وليس له عند المصنف الا اذا

(المشوب المحلى) عه قلت اذا ثبت جوبه فيها قل فلا بد من تاويله في قبل او جوب منه قلت محتمل وجهين ان يكون نقلا مستقلا وان يكون بالسمه القليسته ٥

## ابواب المصطفى الرتر



ترمذی المجلد الاول

[illegible][illegible]

قلت عاجل امرى و اجعلوا قلت محشى و ما قبله  
امرئى قاتل الطغيان انما امرئى شك فى ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قاتل عاتقه امرئى اذ قال علي بن ابي طالب  
والله زيب القوم حيث قالوا على على الله انقام  
خزني وبت دون دنياه وبت مقصود الابدال الخيري  
دنياه تقطع حرقه حقيقه خيري الى عاجل دون  
اواخر والعكس وهو اول والنج الفضل وحق ان  
يكون انك الى انه من الله عليه وسلم قال في دعوى  
محشى و ما قبله امرى اذ قال بديع الاضواء المشكوة  
الى عاجل امرى و اجعلوا كبر في المشكوة في قوله في  
عاجل امرى و اجعلوا كبر في المشكوة في قوله في  
والله اعلم والاصل في قوله و ما قبله امرى  
سلك قوله و اقدار فيهم الدليل وكسر الهاء في  
سلكه بديع من القدر لاسن القدرة ١٠ قوله  
ثم ارضى من الاضواء الى اجعلنى و اجعلنى  
الجزا الى طلبت منك وقد ردت الى بان يحصل  
التيقن و لا تنزع من غير شك و قد ردت  
و بنما هو؛ لاصل المعنى ابواب ٢ قوله  
ولمى حاجته ظهروا ان يذكره باللسان بعد  
قوله بنما الخوا و يذكره مكانه و نزل كفى  
ان يتصور الى حيث في بنما الوقت و الله اعلم  
بذلك في الامتات شرح المشكوة ١٢  
سلك قوله و ما قبله و ما قبله امرى من الدليل  
و دخل بعضه في بعض ١٣ ÷

البواب الصلوة والتر

[illegible]

واستنكح جميعاً وحججك، أي بمقتضى ما  
 يوجب عليك فانه لا يجوز تركه ولا فالحى سبحانه  
 والى كبح عليه شئ (و اعظم من عقوبتك) أي وجب ما  
 يخرج من غير زوايا السلام من كل نعم قال العراقي  
 وغيره ان سوال العشرة من كل نكاح قد انكر  
 بعضهم ذلك لان العشرة انما هي للابناء و  
 الذلّة قال في جوابنا نحن لا نأبى واولئك  
 لا يوجبون فيهم ما ذكره وقال في الجواب ان  
 الادب سوال المحقق في حقها العشرة وقد يكون  
 بناء على ما مرنا من جعلنا الاستحباب في الجواز  
 واستحبابه في الشئ في شرح الله لصدقه وعمر الذين  
 يفعل بعدهم الاول فما خرج له من الجواز وان  
 ظهر ضرورة شرفا بالبيان انما هو مقتضى  
 ابن مالك انما لم يفت في الشئ في الشئ  
 فقامت على كذا قال من في سواله قال كبرى  
 الله عز وجل عشره احدى عشر ملى شئت  
 يعقل ثم نعم قلت اي تامل في الله ما شئت  
 بحجج نعم قال العراقي الاول في الحديث بآب  
 صلوة المسيح بقول لان العشرة انما هي  
 عقب صلوة لان صلوة المسيح وذلك  
 مسين في عدة طرق منها عند ابن ابي العار  
 الخطابي فقال يا ابا سليم اذا صلوت فقلت  
 فقلت سبحان الله عشر الاربعة والاربعين  
 ابن اسلم انما يريد ان يحيا بحكي ما هو من  
 عبيدة ما يصعدون الى سيد مولى الى كبرى نعم  
 من غير ان يرم من الاله في قال قال مولى  
 الله قال الله عليه السلام انما هو  
 الجوزي فاورد يا الرضا وقال عليه السلام  
 من عبيدة الزبدي وليس كما قال فانه وان  
 صنعت لم ينشأ له درجة او صرح موسى فيقول  
 في نسخة ١٢

144









المجلس

حديث سمعنا حديث حسن وقد روى بعض اصحاب قتادة هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم في هذا عند اهل العالم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم حتى روى عنه يوم الجمعة  
 ورواها ان يجزى الوضوء من الفضل يوم الجمعة قال اشافى ومبايدل على ان امر النبي صلى الله عليه وسلم بالفضل يوم الجمعة انه على الاحتياط  
 لا على الوجوب حديث صحيح قال عثمان والوضوء ايضا قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالفضل يوم الجمعة فلو علمنا ان امره على  
 الوجوب لا على الاحتياط لرويناه عن عثمان حق يرويه ويقول له ارجع فافضل ولما خفي على عثمان ذلك مع علمه ولكن على في هذا الحديث ان الفضل  
 يوم الجمعة فيه فضل من غير وجوب يجب على المروءة كذلك حدثنا هنادنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابن ماله عن ابى هريرة قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من تبعنا فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة فداونا واستقم وانصت ففرغ له ما بينه وبين الجمعة وزيادة ثلاثة ايام ومن  
 من الضيق فقد لنا قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ياتي في التذكير الى الجمعة حدثنا اسحق بن موسى الانصاري ناسن ناما عن عن  
 اسحق عن ابى ماله عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة و  
 من راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب  
 دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وفي الباب عن عبد الله بن  
 عمرو قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح ياتي في ترك الجمعة من غير عذر حدثنا علي بن عكرمة عن عيسى بن يونس  
 عن محمد بن عمرو عن عبيدة بن سفيان عن ابى الجعد عن المغيرة وكانت له محبة فيما زعم محمد بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلمون ترك الجمعة ثلاث مرات تهاوت بها عليه الله على قلبه وفي الباب عن ابن عمرو بن عباس وسمعنا قال ابو عيسى حديث ابى الجعد  
 حديث حسن قال وسألت محمد بن اسمعيل عن ابى الجعد الضمري فلو يترأسه وقال لا يعرف له من النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث قال  
 ابو عيسى ولا تعرف هذا الحديث الا من حديث محمد بن عبد بن ابي الجعد من كوفتي الى الجمعة حدثنا عبد بن حماد عن حماد بن مسعدة  
 قال ثنا الفضل بن ذكوان اسرائيل عن ثور بن عبد الله عن رجل من اهل قبل عن ابيه وكان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال امرنا النبي صلى  
 الله عليه وسلم ان شهد الجمعة من قبلنا قال ابو عيسى هذا حديث لا تعرفه الا من هذا الوجه ولا يعرف في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلمون في وقد روى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من اداء الليل الى اهل هذا الحديث يستأذنه حتى يخرج من بيته  
 عن عبد الله بن سعيد القبري ومحمد بن يحيى بن حيد الشافعي عن عبد الله بن سعيد القبري في الحديث واختلف اهل الحديث في تحية الجمعة فقال  
 بعضهم تحية الجمعة على من اداء الليل الى من له وقال بعضهم لا تحية الجمعة الا على من سمع النداء وهو قول الشافعي واحمد واسحق وصحت احمد  
 بن الحسن يقول كما عند احمد بن حنبل فذكروا على من تحية الجمعة فذكروا حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً قال احمد بن  
 الحسن قتلت الاحمد بن حنبل فيه من ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال احمد بن حنبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قلت دعوا  
 حدثنا الجاهل بن نعيم ناقدنا من عبد الله بن سعيد القبري عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على  
 من اداء الليل الى اهل بيته فقيل قال استغفر ربك واستغفر ربك وانما فعل به احمد بن حنبل هذا لانه لم ينعذ هذا الحديث  
 شيئاً وضعت له حال اسناده باطل في وقت الجمعة حدثنا احمد بن منيع ناقدنا من النعمان ناقدنا من سليمان بن عثمان بن  
 عبد الرحمن النخعي عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يبيت الجمعة حين تبتل الشمس حدثنا يحيى بن موسى ناقدنا  
 الطيالسي ناقدنا من سليمان بن عثمان بن عبد الرحمن النخعي عن انس بن نوح وفي الباب من سكتة بن اوكم وجابر بن الزبير بن العوام قال ابو عيسى  
 حديث انس حديث حسن صحيح وهو الذي اجمع عليه اهل العلم ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس كوقت الظهر وهو قول الشافعي و  
 احمد واسحق وراى بعضهم ان صلاة الجمعة اذا اقبلت قبل الزوال انها تجوز ايضا وقال احمد ومن صلاها قبل الزوال فانه لم  
 يثر عليه اعادة باطل في الخطبة على المنبر حدثنا ابو حفص عمرو بن علي الفلاس ناقدنا من عثمان بن عمرو بن يحيى بن كثير ابو عثمان القنبري  
 مرونا المروم الكوكبي السدي في صلاته وقيل الضمير في الجمعة فخرت في المنيعة وقال ليكن في الاصل ان نزول فخرية الجمعة في مكة عن ذكرنا بطريق ان الحكم المشرع قد يكون  
 مشروعا قبل نزول آية كافي الا ان نزول آية الوضوء وانما هو بعد ان كان النبي صلى الله عليه وسلم على مكة لم يكن فيكون جوازا وان قيل ان وجه عدم لاداء الجمعة قبل نزول آية كافي الا ان  
 ثم اكرم من ليس نساء قوله يخرج منه ابو حنبل ان اخرجه ذكر فضل الجمعة واخرج آدم بن ابي ابيس بالفضل فيقول ان اخرجه في الحديث ذكر انما عظم وقت يوم الجمعة وذكر فضل  
 الجمعة في ان الاخراج ايضا فضل لان المروءة في الاخراج بعد عرفة في الارض وانما في بني الجند يبرئها ويخرج منها ويخرج على الانبياء والاربابين الظاهر في ان الانبياء وكسره

الذي يصفه بحديث لا يراعي فيه من في غير  
الزوال لأن التحدث بعد الزوال وإن ذكر  
الساكنات إنما يوجب على الشكك ابتداءه في غير  
في فضله السابق واختلافه في الاستحقاق باختلاف  
ولاية كونه وهذا لا يحصل بالذهب بعد الزوال  
كما في الكافي والعينى ١٢ **قوله** اني  
الجعد فخرج الجعد وسكن المدة، فخرج  
المدة وسكن المدة في جميع الكتب التي  
وتاب لمن الحج والمشي وانكاشفت عن  
الحرة فذكر قد وقع في جميع نسخ الشكوة  
الغفري بلفظ الشعر وهو بالعرفى كذلك  
المعاني ١٦ **قوله** شذوذنا انظر الى انوار  
بالتأويل والشكاس لعدم التوفيق في ذلك لا لا  
والاستحسان فان ذكر الزوال من كونه محض  
عليه ١٧ المعاني **قوله** طبع الشك في حق  
على ظهر من العيال الخيرية ولكن لم يتوافقا  
و رقاة **قوله** من اداه الليل الى ابله  
في هذا يقال ادت الى المنزل وادت  
في وفي الحديث من التمس قاله على الذي  
وفي الجمع اداه بالمد الغفري لعدم المختص لا ذلك  
ومتشدد في واجبه من كان بين وطنه وبين  
مرضه العسوة ساقية يمكن الزوال عن وطنه  
قبل الليل ثم قال الشيخ ابن العمام من كان بين  
تواجعه الغفري حكم ابن العربي وجوب الجوع عليه  
واختلافه في حق من ادت وسقته وان كان الرضخ  
يسبغ فيه الماء من الغفري من تواجعه الغفري  
الانطلاقة انما تجب في ثلاث فخرج وقال  
بعضهم قد رسل قبل قدرتين وقيل ستة  
ايام او قبل ان اكتم ان كهر الحمة وميت  
يا بل من غير ذلك يجب الزوال والافلا قال في  
المدائح وهذا حسن انتهى ١٨ **قوله** ثم طبع  
عادة العلم من يذوقه اقول البعض الذي ذكر  
ليس يختلف الجوع والاعطاش ذلك ما دون  
الاجساد من تأكيد الشك في الحمة كذا في العيصين  
ما كان نقول ومتشدد في اللب الجوع والاعطاش  
العلم الذي يذوق قبل نصف النهار فغدا  
الجوع منه انهم يفعلون فاذا ذكر بعد الجوع وجها  
على انهم وليس معناه انه يقع تقديرهم وحطهم  
بعد الجوع لسوء وقور الحمة بلصلة قبل  
الزوال قال ابن العمام انما وجوه الزوال  
وفرو من حديث عبد الله بن سديد قال  
شهدت الجوع مع النبي بك الصبي في مكان  
خطبة قبل الزوال وذكر عن عمره فذكر  
الفتوة على ضعف ابن سيطان ذكره على  
انصاري وانه العلم ١٩

وقت المعتمد

ومن اقتل يوم الجمعة قتل الجنابة، أي قتل  
مقتل الجنابة كقتل قتلا، أي قمر مر العصاب  
بما هو المشهور بتأويله، واقتل من الجنابة في  
أثناءه (عن عبدة بن سليمان) كسنة  
وعن أبي الجعد، وكان من جوان النقات، أن لهم  
أدخ، وأبو أحمد حكاه، ولكني وأبو عبد الله بن  
سنة، أنه من كبرائه، فإنه لم يرد عن الأ

ت (تأليفه عليه السلام) قال العراقي في الاصل تعاون لا عند ميراث قلبه منافي (وقال لا اعلم له من الذي صلى الله عليه وسلم الا بعد الحديث قال جليل لثلاث افرجه البحراني  
برين عمره واقتضى ما في غير ابي القاسم عن محمد بن عمرو عن عبيدة بن مسكين عن ابي الجعد العفري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحام الا على اربعة السجدة الاولى  
والاخرى الزوال فلم يثبت فعله قط -



[illegible][illegible]











**أهـ** قوله كان يعلى بن الحنفية ذريته وأمه جارية  
 أرباعاً قال في الدعوات الستة عند أبي حنيفة  
 بعد الجمعة أربع وعشراً صديقت أربع ثم  
 اثنتان بذات الصلوة بعد الجمعة وأما الصلوة  
 قبل الجمعة فثلاثة وقد ذكره بعض المحققين  
 وبالله التوفيق إذا تكلموا قال صاحب سفر الصلاة  
 الذين تأخروا الجمعة فقلنا إنما قالوا بها  
 أياً ما أتوا على الظهر وأجاب السمن بالقياس  
 فمرحله أعلم أن في جميع الأصول من التسمية  
 أن إلى ذلك الغرض إنما قال كان في زمن  
 ابن أبي عمير يصلون يوم الجمعة قبل الخطبة  
 وأما ما خرج مجلس على المترشحين المأزاة بالبحث  
 الذي خرج مسلم عن أبي هريرة عن الحسن ثم  
 إلى الجمعة فقلنا ما قدر له ثم انصرفت وأورد في  
 السنة قبل الجمعة وأورد في النهي في جميع  
 الجوامع من كان مصلحاً يوم الجمعة فليصل  
 قبلها أربعين وقلنا وأورد في الوضوء أيضاً  
 وحديث أبي داود عن نافع قال كان ابن عمر  
 يبيت في العسوة قبل الجمعة وليعلم ويقول  
 هكذا كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**الـ** قوله في سرية من طاعة من الجيش  
**الـ** قوله أربع مائة **الـ** قوله ثم يرفعهم  
 إلى السور والحصون ونحن نقول إنما قال في  
 شرح الحديث والجميع أنكره السفر بعد الزوال  
 بقول ابن حبان ولا يكره قبل الزوال **الـ**  
 قوله الباب الجديد قيل يحيى الجديد عبد  
 الأزد بعد وديكره وأما في هذا الوجه لم يصرح  
 على الترمذي إلا في بعض فقراته بعضهم قد أورد  
 قال يعقوب بن السور والفرج والفرج والفرج  
 في حديث لا يخطئ لشكر نعمه تمام النقص وفي الحديث  
 تمام نعمه الحج ما كوفت بغزوات الذي يورثه  
 وكان في الجمعة التي على كل مبرع لشكر نعمه  
 صلوات الله عليه فثبت أن شكر كل طاعة عبد  
 متى يكون مسبباً لمزيد لم يحكم لمن شتر ثم لا يرد  
 وإنما ذكره فلما لم يكن لأدائها وقت معين  
 يتفق فيها اجتماع لم يقع لشكر تمامها بعد  
 مناسبت كذا ما أوردنا قال بعضهم سمي الجديد  
 نقلاً ولا يعني مريز في البقاء ويعود حقاً عام  
 القائل كما سميت العائنة قائله في التمداد  
 فربما نقلاً لا لا يقتضيهما إلى وجهه مثله  
 وصلوة العيدين فرض على من ذهب إلى حنيفة  
 الجمعة وفي رواية واحد قال سميت بالستة  
 من خمسة فخر من دولته الكتاب عند حمير  
 ستة وفيه المشافهة لقول جندوه الفضل  
 التوفيق في رواية ستة فخره وقال مالك  
 ستة وأجيزه ولعل الوجوب هناك بمعنى التام  
 يمكن أن يكون المراد ذكر في من ذهب إلى حنيفة  
 وعنده أحد فرض من كان عند أبي حنيفة والجميع  
 عنده إنما فرض كفاية ٢٠

مسعوداته كان يصلي قبل الجمعة اربعا وبعد هاربعاء وروى عن علي بن ابي طالب انه امر ان يصلي بعد الجمعة ركعتين ثم اربعاء وذهب سفیان الثوري وابن المبارك الى قول ابن مسعود قال **استحى ان يصلي في المسجد يوم الجمعة صلى اربعادان صلى في بيته صلى ركعتين واحج بان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته ولحديث النبي صلى الله عليه وسلم من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل اربعاء قال ابو عيسى وابن عمر هو الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين في بيته وابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد بعد الجمعة ركعتين وصلى بعد الركعتين اربعاء حدثنا يونس بن ابي عميرنا سفیان عن ابن جريج عن عطاء قال رايت ابن عمر صلى بعد الجمعة ركعتين ثم صلى بعد ذلك اربعاء حدثنا سعيد بن عبد الرحمن اخبرني انه سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار قال ما رايت احدا اثنى لحديث من الزهري وما رايت احدا اراه من عند الدار هو احده عند منة ان كانت الدار هو عنده بنزلة البصر قال ابو عيسى سمعت ابن ابي عمير يقول سمعت سفیان بن عيينة يقول كان عمر بن دينار حجت من الزهري **باب** يدرك من الجمعة ركعة حدثنا نصر بن علي وسعيد بن عبد الرحمن وغير واحد قالوا ثنا سفیان بن عيينة عن الزهري عن ابني سلمة عن ابني هريقة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدرك من الصلوة ركعة فقد أدرك **قال ابو عيسى** هذا حديث حسن صحيح والنقل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم **قالوا** من أدرك ركعة من الجمعة صلى اليها اخرى ومن أدركهم جلوسا صلى اربعاء وروى سفیان الثوري وابن المبارك وانشأني واحدا وانشأني **باب** في القائلة يوم الجمعة حدثنا علي بن مجمرنا عبد العزيز بن ابي حازم وعبد الله بن جعفر عن ابني حازم عن سهل بن سعد قال ما كنا نتحدث في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقتل الا بعد الجمعة وفي الباب عن انس بن مالك **قال ابو عيسى** حديث سهل بن سعد حديث من صحيح **باب** يصح يوم الجمعة انه يكتم من مجلسه حدثنا ابو سعيد الأشج نا عتبة بن سليمان وابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نكس احدكم يوم الجمعة فليستحى عن مجلسه ذلك **قال ابو عيسى** هذا حديث حسن صحيح **باب** في السفر يوم الجمعة حدثنا احمد بن منيع نا ابو معاوية عن ابي حازم عن الحكم عن مقدم عن ابن عباس قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم الجمعة فعاد صاحب فقال انك خلفت بنا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الحقهم فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال نعم ما فعلت ان تغدوم مع اصحابك قال ادركت ان صلى معك ثم الحقهم فقال نوافقت ما في الارض ما اذكت فضل غد رتهم **قال ابو عيسى** هذا حديث لا يعرفه الا من هذا الوجه **قال علي بن المديني** قال يحيى بن سعيد قال شعبة لم يسمع الحكم من يسمع الا خمسة احاديث وعدها شعبة وليس هذا الحديث في ما عدها شعبة وكان هذا الحديث لم يسمع الحكم من مقسم **وقد اختلف اهل العلم في السفر يوم الجمعة فلم يترجحهم باسبابان** يخرج يوم الجمعة في السفر ما لم يتخضر صلوة **وقال** بعضهم اذا اصبح فلا يخرج حتى يصلي الجمعة **باب** السواك والطيب يوم الجمعة حدثنا علي بن الحسن الكوفي نا ابو يحيى اسحاق بن ابراهيم النخعي عن يزيد بن ابي زياد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن مازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حق على المسلمين ان يغتسلوا يوم الجمعة وليس احدهم من طيب امله فان لم يجد فاما لعله طيب في الباب عن ابني سعيد وشيخ من الانصار قال حدثنا احمد بن منيع نا هشير عن يزيد بن ابي زياد نحوه بمعناه **قال ابو عيسى** حديث البراء حديث حسن ورواية هشير احسن من رواية اسحاق بن ابراهيم النخعي **واستعمل** بن ابراهيم النخعي يضعف في الحديث **البواب العبد بن يافث** ثلثي يوم العيد **حدثنا** اسمعيل بن موسى نا صفاني نا ثامن م م ج ٢ عن بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يزل الحديث يحرم من الاضحية بن عطاء وروى في نسخة فانه اخرج من الحديث رواية تدل على التسليتين في الزود في سنه وضمن بن عطاء ولفظ الحافظ كما مر في الزود فاستدل الحافظ واما نسخة اخرى في نسخة عندنا في البداية ان ابا يوسف الى س من امرؤ بن الرشيد ولا يترجم اذا كان من اولي الافراد لم كان غير جائز عندك كيف اتفقوا كان دلي الامم فلا بد من ان يقال يجوز ان لا يصلي في البداية لانه لا مانع اكبر من على السنة فيجوز الى ثلثي عشر كخبره قد دل على الجواز وقد صرح محمد بن عطاء م م ج ١١١١ بجواز فانه قال وما خافته فهو حسن قوله وامن شئ في الخبر ليس احسن شئ فابل ما في ابني داود ومن ابن عمرو بن عاص روى قوله واسمه عمرو بن عوف الج اى ام جرد **باب** ما جاء في صلوة قبل العيد في القضاء في العيد من اصل مذموبا جواز خروج الشوان للعيد ومنى ارباب الفتوى وفي ريب غيرنا تفصيل مما في مذهبا واما من يذهب الى انهم يحرمون من طعن على الاحناف على منعه الشوان من خروجهم الى المصلى والمجاهد فلهذا من طه التدبر ونقلى من مذهبنا العيني من التوضيح على البخاري ومشيخ مروج الدين بن المقفع تلميذ المنطلي الخفي اقول لقد وجدنا عيني في النبوة والى ال ان المسئلة المذكورة في البداية م م ج ٥٠٠٠ وقال الخرج في الصلوات كلها لا**

كقوله تعالى عليه السلام عند الفضة يا عمر الخالد الطيب فقال من المشهور رواية طيب كقيل اي ان يقوم مقام الطيب :-



الحكمة وجاء في بعض الروايات ان ابن مسعود  
كان يكره في العيدين تسع اربعا قبل انقضاء شهر  
يكره فيه كح وفي الثانية يقرء فاذا فرغ كر اربعا  
ثم يركع رداء عبد الرحمن في مصنفه عن مسلمان  
الشرقي عن ابى اسحق عن علقمة والاسود وروى

ايضا نحو ومن ابن عباس والس والغيرة بن  
 شعبة وفي سني والاذقان سيد بن العاص  
 سأل ابا موسى الاشعري عن عذرة من كان كفيلا  
 كانت وصول الشتر عليه لم يكفر في الاثم  
 والعتا قال ابو موسى كان يكفر اذا باع على الخمر  
 فقال عذرة صدقت فقال ابو موسى كذا  
 كنت اكبر بالبرية حيث كنت عليه واليكذا  
 في مخرج الخمر على القاري قال محمد بن  
 المظلة اختلفت ان اس في الكفر في العبد  
 لما اخذت برئوسه وافضل ذلك ما روي  
 ابن مسعود انه كفي في كل عذرة نفسا وارضا  
 فيس كغيرة الاقتراح وكبيرة الزكوة ويولي  
 بين القاريين ولو لم يزل في الاول ولقد صان  
 ان شئت وبما يقول في عذرة النبي وروي محمد  
 في كتاب القاريين في عذرة عن حماد عن  
 ابراهيم عن عبد الله بن مسعود **الملك** ابي  
 العلاء والشيخ الايكاد القاري **الملك** الخواص  
 في من بلغت الخمر او تارة فقدت  
 عن قاريها باسحق في الشرح او الكرم  
 على الملك كاني الخمر وحقت عن عذرة اليبا  
**الملك** قلم ذات العذر وخرج عبد كبر محبة  
 العذر والبصير والمردس يعني خروج  
 من البصير الخ الخاص **الملك** قوله فيمن  
 الخبيث ضامن باب الكوفي البراءة والامر  
 بالاعتزال ان لا يسلم ايزم الاختلاف من ان  
 من حلة بعضهم وترك حلة بعضهم او سلفا  
 يتجسس الجميع اوله لا تودي ان حدث اذي  
 منها **الملك** القاري **الملك** قوله فيمن اشتا  
 من جنبها كبر جم ويكون فام قيس الاخر  
 واسم ابي نعمه ا جيبا بالاسماعيل ايزم كذا  
 فيه ان كانت واسعا او هراقة الخ الخرج  
 ولو اشتان في ثوب واحد **الملك** قوله في  
 في غير تشبه الطريق او اليها او ليرك  
 به اليها او ليرك فيهما او ليرك في فقر الخ  
 ايزم وقهوا قاه به فيها اوله لا تشبه  
 الاسماعيل الخ الخيفة الخ الخيفة او اليزم او  
 في سب كبرية عن مدد والخفيف الزحام او  
 الخ من كبر الاعا او نحو ذلك **الملك**

## قوت المفتدی

ورواها في كتابي المشرب مع ما في دي امرأة  
 شابة اول ما تدرك اذن لم تكن من ذرية ابيها او  
 فروع من بعد اوكما اذن فادبت بلوغا واما  
 بين ان تدرك الى ان تحضن فانه ابن انكبت  
 ورواها في المشردم كنفوس جمع كسب و هو  
 ناجية بالبيت يجعل بها سر فتكون بها الهامة  
 ابكر دي مخدومة أي مخدرة في المخدوم المخدوم  
 البيت (حلياب) نجم غلام فروع من كنفوس  
 ازاره ورواها مخدومة او مخدومة تعني بها امرأة  
 رأسا وظهره وخدمه او حامره (رودي البرية)  
 ابو فتية غيم غلام كنفية (سيرة يحيى بن ابي  
 عن ثوب بن عتبة) سيرة فاد فيه صا كسب  
 ليس له مخدومة الصفت الا اذا ولس له مخدومة  
 حتى لا يخرج يوم الضرع في يطعم ولا يطعم يوم  
 الا يخرج حتى يصلي على السبل الى ان يصفه انا

البواب العیدین

12

(ترمذی الجذد الاول)

النسب الشافعي احمد بن اسحق وروى عن ابن مسعود انه قال في التكبير في العيدين تسع تكبيرات في الركعة الاولى خمس تكبيرات قبل القراءة وفي الركعة الثانية سبعا بالقراءة ثم يكبر اربعاً مع تكبيرة الوركين وقد روى عن غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وهو قول اهل الكوفة وبه يقول سفينة الثوري باب صلاة العيدين ولا بعدهما حديثنا محمود بن غيلان قال ابو داود ابو النخعي ان ابنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت سعيد بن جابر يحدث عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر فعلى ركعتين ثم لم يعجل قبلها ولا بعدها وفي الباب عن عبد الله بن عمرو بن عبد الله قال ابو عيسى محمد بن عباس حدثني عن الحسن بن علي بن فضال عن اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ثم يقول ان شعبة بن احمد بن اسحق وروى في ذلك من اهل العلم صلاة العيدين وتقبلها من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ثم يقول الاول الصحيح حديثنا الحسن بن شاذان عن ابي عبد الله النخعي عن ابي بكر بن فضال عن ابن عمر بن سعيد بن ابى وقاص عن ابن عمر انه خرج يوم عيد ولم يعجل قبلها ولا بعدها وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم فعله قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب خروج النساء في العيدين حديثنا احمد بن منيع نا هيثم نا منصور وهو ابن زاذان عن ابن سيرين عن ارمطة عن ارمطة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج الاكابر والعواتق وذوات الخدود والحيث في العيدين قاما الحيض فيعتزلن الصلوة ويشهدن دعوة المسلمين قالت احدتهن يا رسول الله ان لم يكن لها جلاب قال فلتخرجها فلتبها من جلابها حديثنا احمد بن منيع نا هيثم عن هشام بن حسان عن حفصة ابنة سيرين عن ارمطة بنحوه وفي الباب عن ابن عباس وجابر قال ابو عيسى حديث ارمطة حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث ورخص للنساء في الخروج الى العيدين وكراه بعضهم وروى عن ابن المبارك انه قال اكره اليوم الخروج للنساء في العيدين فان ابنت المرأة الا ان تخرج فلياذن لها زوجها ان تخرج في اطارها ولا تتزين فان ابنت ان تخرج كذلك فللزوجة ان يتبعها من الخروج ويروى عن عائشة قالت لولدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدث النساء لمتعهن المسجد كما صنعت نساء بني اسرائيل ويروى عن سفينة الثوري ان كراه اليوم الخروج للنساء الى العيد باب في خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى العيد في طريقين ورجوعه من طريق اخر حديثنا عبد الامع بن واصل بن عبد الامع الكوفي وابو زرعة قال لا تجد من الصلوات عن ثعلبة بن سليمان عن سعيد بن الحارث عن جابر بن عبد الله وقد استحب بعض اهل العلم للمارة الخروج في طريقين ان يرجع في فريضة اتباعا لهذا الحديث وهو قول الشافعي وحديث جابر كانه اخبر باب في الاكل يوم الفطر قبل الخروج حديثنا الحسن بن الصفيان البزاز نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ثواب بن عتبة عن عبد الله بن بريدة نا عن ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يظلم ولا يظلم يوم الا فمضى حتى يصلي وفي الباب عن علي بن واثق قال ابو عيسى حديث بريدة بن حصيب النخعي حديث غريب قال محمد لا يعرف ثواب بن عتبة غير هذا الحديث وقد استحب قوم من اهل العلم ان لا يخرج يوم الفطر حتى يظلم شيئا يستحب ان يظلم على تمر ويظلم يوم الا فمضى حتى يرجع حديثنا ثعلبة نا هيثم عن محمد بن اسحق عن حفص بن عبيد الله بن انس عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظلم حتى تفرات يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب ابواب السفر باب التقصير في السفر حديثنا عبد الوهاب بن عبد الحكم الوهماني الخزاز نا عيسى بن مسلم عن عبيد الله

وحدث قال احسنت يا عائشة وما عاب علي الا فقلت على جواز الاتمام وان لم يثبت الاتمام عز عليه السلام والشيخين وسلب لنزوي ص ٢١١ منه ردائة الدراية قطعي اني انسا  
اخرها سلمه الى ابي ابي بصير في سلم هذا الجواب عن الحديث بانه عليه السلام لم يوافق واين يحمية حواين قيمته لا والله ص ١٣٢ وقال انك كتب لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول  
لا يقال ان قال ابن تيمية نعم يمكن ان يوافق الحديث فان سلمه قولي برجال نقات ثم قيل ان في سنن الدراية قطعي الصحيح فانه ذكر في نفعه كان يصوم ويفطر ونعم ويقصر و  
الصحيح كان يقصر ويصل الله صلى الله عليه وسلم ونعم اي عائشة ومنه وكان يفطر ويقصوم اي عائشة ومنه والله اعلم. وكذلك قال ابن تيمية وابن حجر بانه تصحيف في الدار  
قطعي واما الرواية التي مرث عن عائشة ومنه فقال ابن تيمية انها كتب واعلم ان كثير بانه عليه السلام لم يخرج مفرقا في رمضان الذي فتح مكة ولم يعثره والله اعلم فقال  
الشافعية ان نفعه في رمضان لعلة صوم الراوي بانه عليه السلام خرج في رمضان ثم ذهب الى حنين ثم رجع عنها واعتمر في ذي القعدة واصل الحافظ البضا في طريقه الى المرام  
تلك الرواية واثار الى وجه التحليل في تصحيح الحديث لما احتاجت الى ان يدخل عند اتماها وفي الصحيحين عند رقة  
ما قلت كما تاول عثمان اقول لا يصح هذا وجه التحليل وجواب حديث علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه عليه السلام قال لعائشة ومنه احسنت لا اعلل اجابة الاتمام بل  
بذا اغراض عما فعلت لعدم علمها بالسنة كما فعلت في سبني الفجر وكما في ابي داود وص ١٠١ ثم قصته جلين جميعا فتابع آخره وكن ان اتمام عائشة ومنه كان في  
مكة الا في طريق مكة فانه عليه السلام لما فتح الله عليه مكة فمكت عائشة ومنه انه عليه السلام يعظم اياما كثيرة في مكة واقام النبي صلى الله عليه وسلم في مكة خمسة عشر يوما او سبعة عشر  
او ثمانية عشر او تسعة عشر يوما على اختلاف الروايات ورواية خمسة عشر في ابي داود وسنة قولي واما الرواية التي صلى الله عليه وسلم الاتمام بمكة بل كان يريد ان يخرج  
الى حنين هذا او بعد فعني في هذه الايام الاكثره ثم خرج الى حنين وبلغ عائشة ومنه انه عليه السلام كان يقهر بمكة في هذه الايام فقلت قصرت وانتمت وافطرت و

وان الصوم يلزم اذا احتج بقلة العبد وبذا منقود يوم الاثني عشر من قدامه فما اكل قبله لطلب ما يدره لا يتناول امره تعالى بالنظر على خلاف علوه وان عظمى حكماء في مع ما يرمي به من  
 قلت اي مع تكثير الركوع كما رواه عبد الرزاق مفصلا هكذا افغى هذا التعبير فرج ساحة التبرج الى الشيب بـ هذا الجملة الحقيقية سمحت فليد النبي عن خروج الناس الى المساجد  
 الفعل لما احتج به في مقام عدم غلبة خبره وليس من باب ١٧ في ذلك















[illegible][illegible]

ترجمہ دار المجلد الاول

[illegible]

والكتاب الحلي عنه فيجوز الخفية منه قلت تأويله ان ما ذكره على اسم الجواز او التبيين احيانا يقع قلت بهذا الكيفية قلت الحقيقة قلت فصل الشامي عن المستضي وان كل ذلك جائز وكلام في الاول له قلت فيه السجدة في الحقل -







## قوت المغذى

47	48	49	50
47	48	49	50

لجاء البشر بامرينا فشهد سليم احدوا استشده قال محاذ صق الزيل ذل على ان فعل محاذ مقدم ثم تخرج الجوزيات الثلثة الواحدة المذكورة اولها من حديث ابن عمر عن  
نصيب على فعل محاذ كما يدل تبرسيب النبي واودس ٥٥ باب اذ صلى في جماعة ثم ادرك جماعة ابيح ثم ذكره حديث ابن عمر عن سليمان قال اتيت ابن عمر على

































[illegible]

ثم اب العبادۃ البدنیۃ فلا یلزم منه کفایۃ هذا النقص لاحتمال ان یکون مقصود السؤال مطلق النفع **الحا** ۱۲

يا ففقتك يوفون للاذن اى الصريح لا سيما اذا  
 وحسن الفتن والفساد تقريرك قوله  
 اعطت المرأة من بيت زوجها لم اى  
 ! لفقت باذن زوجها سرها او مظهرها  
 طرفا وطلعت رضاء غير مفيدة بان لم تجاوزه  
 العادة وروى : لفقت من خبر له وادى خير  
 امره الصريح وقد اطلق عادته من للذن لمن  
 بال اتفاق على الفسق وادخل غير مفيدة لفقت

فی وجهه نایکمال قال النووی بحر منقذہ لیسے  
بحر منقذہ الی قدر لایحی و المراد تنقیذہ  
المرأة والمأذن والعید النقیذہ علی عیان  
ذکر المال وغنائمہ ومعاخرہ واصنیافہ وابن  
السبیل وکذا بعد فتم انما ذلک فیما ۱۲  
جمع البحار ۵۵ قوله فی صدقة لقصیر قد  
اختلف فیها فی ثلث مقامات الاول فی  
خصیة فخر من عند النبی وحق واجب عند  
اللی حنیفہ والثانی فی من یجب علیه عند  
النبی فی کل مسلم وعند النبی حنیفہ علی  
من ارضع وان لم یمل علیہ علی ما لا یث  
فی قدر الواجب عند النبی من حر الصاع  
من کل شیء وعند النبی حنیفہ نصف صاع من  
براد وحب وصاع من غیرهما ثم اختلفوا  
دالیل الخیص بعدد القطر والاختلاف  
فی کسبة الصاع عند النبی حنیفہ ثمانية اوطال  
وهو العراقي وعند النبی خمسة اوطال و  
ثلث وهو المذنب ۱۱ تقریر قال الشیخ عبد  
الحی الیومر فی البیانات شرح المشکوۃ  
اعلم ان قدر وقع فی بعض الاماکن نصف  
صاع من البرکین بقطر طویل من شیخ الصاع  
الولیع ایداد قدرها فی بعضا نصف صاع  
من براد صاع من شبنم و فی بعضا صاع  
مطلقا و فی بعضا صاع من طعام اوصاع  
من شیخ اوصاع من تمر اواقطر و فی بعض  
فقیل المراد بالطحام الخبطہ علی ما یجوز  
ولقد مر مقابلتها بالاشیاء المذکورة  
وقیل المراد بالذرة نامة کان متجانسا  
عند النبی فیما ذلک الوقت وکان  
غالب اقوالهم الواجب عند النبی  
الثلثه وهو الصاع من کل صاع عند النبی  
سبعین اشوری وابن المایک نصف  
صاع من براد صاع من شیخ وتمر و ذلک وقع  
فی الحدیث من مطلق الصاع فحرم علی الخیر  
کیما عن علی فی رواية النبی ان اشراف  
فی نوبة خلافة ان الواجب نصف صاع  
من براد صاع من تمر و شیخ اما اذا سمع اشد  
حکم اصلوا صاعا من براد و ذلک فقط علی  
والذو فلا قدم علی براد وخص الشیخ فقال  
قد اوجع الشیخ فوجعلت براد صاع من کل  
شیء و لا شک ان الصاع الذی قال علی  
کان قطوعا ذلک وقع فی زمان البرة کان  
قطوعا ايضا و بعض الاثر ان الواجب  
فی زمن البرة کان صاعا من براد و تمر  
شیخ فاذا اناس بعد نصف صاع  
من براد و صاع ذلک القيمة نجاء من تمر  
او شیخ و الصواب عندنا هو الاول وقال  
فی البیة ۲ بعد ما یذهب جماعة من نھی  
منهم الخلفاء والاشرف و ذلک و ان زیادة یجوز  
علی التطور و التفرع فی حنیفہ فی حکم  
الشیخ و الزیید فی حکم البر و عندنا  
الزیید فی حکم الشیخ و علیہ ظاهر الحدیث  
انتمی کلام الشیخ ۱۲

## البواب الزكوة

هادرون بن اسحق الهمداني نا عبد العزيز عن مفعول عن الزهري عن سالم عن ابن عمر عن عمرو بن عبد الله عن  
 جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في صدقة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عندنا  
 اهل العلم **باب ما جاء في الصدقة عن الميت** حدثنا احمد بن محمد بن حنبل بن ابي اسحق قال حدثني عمرو بن دينار عن مكرمة  
 عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله ان اتي توكت ايتبعها ان تصدقت عنها قال نعم قال فان في مخروفا فاشهدك  
 اني قد صدقت به عنها قال ابو عيسى هذا حديث حسن وفيه يقول اهل العلم يقولون ليس شيء يصل الى الميت الا الصدقة و  
 البناء **وقد روي** بهذا الحديث عن غير بن دينار عن مكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومعنى قوله ان لي مغروفا يعني ليستاه  
**باب ما جاء في نفقة المرأة** من بيت زوجها حدثنا احمد بن حنبل بن ابي اسحق بن سالم الخولاني عن ابي امامة الباهلي قال  
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع لا تنفق امرأة شيئا من بيت زوجها الا باذن زوجها قيل يا رسول الله و  
 لا الطاهر قال ذلك فعلت اموالنا وفي الباب عن سعد بن ابى وقاص واسماء بنت ابى بكر وابى هريرة وعبد الله بن عمرو ومائشة قال  
 ابو عيسى حديث ابي امامة حديث حسن حدثنا محمد بن الحنفى بن محمد بن جعفر ناسبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابا وائل يحدث  
 عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا صدقت المرأة من بيت زوجها كان لها به اجر ولزوج مثل ذلك والمخازن مثل ذلك  
 ولا ينقص كل واحد منهما من اجر صاحبه شيئا به بما كتبت ولها بما انفق قال ابو عيسى هذا حديث حسن حدثنا محمود بن غيلان  
 نا المومل عن سفيان عن منصور عن ابى وائل عن مسروق عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطت المرأة من  
 بيت زوجها بطيب نفس غير مفسدة فان لها مثل اجره لها ما نوت خسا والمخازن مثل ذلك قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح  
 هو الحكم من حديث عمرو بن مرة عن ابى وائل وعمر بن مرة لا يذكر في حديثه عن مسروق **باب ما جاء في صدقة الفطر** حدثنا محمود بن  
 غيلان ناوكيع عن سفيان عن زيد بن اسلم عن عياض بن عبد الله عن ابي سعيد الخدري قال كنا نخرج زكاة الفطر اذا كان فينا

عنه في تذكره الخلق قال ان محمد بن ابي علي بن رداة اخذ من اول ابن الجهم يضعفونه وجعلت ان مولده تكون مغيرة لغيره من الرداء ۱۱۰ عنه لغيره ان من توبيخ الجهادي مرتين قال ابن جهم ان علي بن الجهم ان عرض البخاري من لادول ان لا يصدق من العبد الكافوس ۱۱۱ في بيان لزوم الصدقة اولى وقال ابن رشيد عاب تراجم البخاري ان البخاري عليه السلام في ذنب ابي حنيفة ۱۱۲ وعندي قوله صحيح لان البخاري تلميذ السني ولا يغفره هذا لوقته فله شيخه السني ۱۱۳ =

(المثالب الحل) سه قلت فيه ليل على عدم جواز الجبر على الصدقة ولا مني





(إِجَابَةُ السُّؤَالِ)

## وقت المغذی

من السلطان وعنه حقوق المسلمين في بيت المال كما قال الغزالي في إحياءه، وقيل إن أسوان من أساطين ليس فيه إلهاب العرجى، وإن لم يكن الحق في بيت المال والله أعلم بالصواب.

**ابواب الصوم** { في الله الخاتمة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم في السنة الثانية بعد الهجرة في قال  
 ليعقوب بن ماسكانه باب - جاء في فضل شهر رمضان - قال علماء اللغة ان لفظ شهر رمضان اختلف في الالف الى رمضان والربيعين وخلفوا في رجب وجاءني رواية  
 ضعيفة ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى والله الذي علم في الربيع الاخر في ران خريف قبل بكمرة وقيل ليعقوب قال قال - لا نصف شهر اللفظ الشهر ان الله  
 اول الالف في قوله صام شهر رمضان لانه يدل على انزاد وكسبي التفسير في آخر ابواب الصوم - قوله ايما تاملت بان في تفسير الايام السابقة  
 في البخاري واما استبانة لفظه اكثر ما يجي في ما يحكي انه قول عن باب - صاحبنا ولا تقدر هو الشهر بصوم يوم او يومين حديث الباب -

فانما الحزبي او مشيخه من الناس ذلك كل يوم اقال حق انظار اذ لو كان عليه من رخصه او كل ليلة من السنة وبعثنا عطف ذلك يومان من عام رمضان وقاموا يا اباي تصديقاً من غير طبع والى من اركان الاسلام وجامعاً شريفاً عظيم  
الآداب وجراداً مستجاباً في طلب الشباب وغفر له تقدم من ذنبه زاد احمدوا ما غفر له على جفاة ولاك برزنا فاعلموا انهم من ذنوبهم انما هي غيرة حقايق لا تدين ان يكون من رخصه وهو المعنى قول نصف الحسن رضاء واما ذكر ابوس اذ يحصل  
ذلك فيها ليعلم غير اوله في ستر من او شئت فخر عطف واما يومين وغيره في السب ان لا يخطط لوم من اليوم فقل لا والله عندنا صنعت النصارى في زيادة من ذنوبهم عليهم رايهم انهم قد

له قوله من عام يوم الذي شك فيه الخوادم الجرم الحسن لان يكون الاول من رمضان بان عرس السبل باقيم او غيره والاراد العيوم بنيت رمضان والخمسة عند في حقيقة وانما ضي ذلك كثر الاثر ان لا يعوم يوم الشك وان عام فليقيم بنيت النفل  
ويعتجب ذلك عند فاقن عام يوم ليقا ودعوى اعم وبغير غير عهد نصف الفاء قال الامام احمد وجماعته اذا كان باسما اقيم فليس عموم الشك ويجب عموم من رمضان وكان في عمر وكثير من النحاة اذ اقصى من شعبان تسعة وعشرون  
يا انتمو النفل فان رزوه او سوا غيره مما هو والا فان كان المطلق مما في بقية ليلة الصوم اضطرر وان كان فيه عليه ما هو او على الجمهور على عموم النفل في المعات له قوله فان حالت دونته اى دون النفل غيبة اى سحابة او غيره  
كما يقتضيه كما بان ذلك الحمد المبرور له

قوله الشريف نعم الزود نعم الزفزة ١٢٠ حج والفرقة  
سے البیت المرتفع سواکان لم یخرجوا امام الخلفاء  
یا مشعلی فی عوام السنین اطلاق الفرقة علی  
الفرقة المرتفعة علی غلط العام ١٢١ کذا فی  
کتب مدرستہ شاہ ولی اللہ دہلی فی القاموس  
الشریف الفرقة والحدیث ١٢٢ یفهم من هذا ان  
الفرقة لا یطلق علی مطلق العلیہ کما قاله  
اعلم بانھما ١٢٣ کانت ہمزہ مہملۃ تاء  
حکمت ھے علی مثال الایث ١٢٤ لا یقول  
بدلین عندنا فی العلم واخضعوا فی مال رمضان  
تقبل بقیث لبشادۃ الزاھد علیہ العبدیۃ  
وتیل لایدین عدلین علیہ مالک ولت نفس  
قرآن کا مذہبین اطرسا الاول ولا فرق  
مذہبہ بین ان یکون السامیۃ بمعبرۃ او بمعبرۃ  
قالی الوسیطۃ فی النحو لایدین صحیح کثیر ١٢٥  
الشیخ قدس سرہ ١٢٦ قوله نعم تمام السے  
فی الکلم وان نقصا عددا قبل لا ینقص  
صافی سنہ ١٢٧ لیا ولا ینقص قاب ذی الحجۃ  
عن کتب و رمضان بان ینہ سناک الحج و  
الایح انھما وان نقص عددہما فکما علی الحال  
کما فیغیر الاضاحو السنۃ وعشرین وانعام  
فی غزوة فان قبل کیف تصور ذک فی ذی الحجۃ  
اذ فی الحج فی السنۃ الاول کانت تصور با غمار  
طایف ذی القعدة ولیقہ فی الخطب زیادۃ لوم  
او نقصانہ فیقہ عرفہ فی ان من او العاشر  
کذا فی الحج ١٢٨ کتب قولہا با جاہا مکمل ابی  
یدرہم لا یختلف فی ان رویہ بعض ابی یحیی  
علی ابن ابیہن واخضعوا فی طرمہ وانی طبرانی  
یرواہ فرداوی عنہما فی طرمہ حکم البیاض  
دون البیضاء عند ابی حنیفہ یلم مطلقا ١٢٩  
تک سرہ ١٣٠ قیلہ لا کذا الرما الازاد الملیف  
ان معناه ان اختلاف الطایف لیسر فایلم من  
روایہ اہل بلاد مصر علی اہل بلاد خراسان ابی  
عس لا اکی لا یکنیہ ہمزہ معاویہ وکذا امرتا  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما یسئ یسئ  
للمذہب الشافعی وکذا الحدیث لیس حکم فی ہذا  
لجواز ان یکون مراد ابی عس ان لا یکنیہ ہمزہ  
معاویہ بظنک ہذا صحی ثبت لہا بخر شریعہ  
بدل علیہ لوانت وامیہ علیہ الجہۃ فقاوداک  
اذ لم تر فخرہ واخرت بریۃ اناس فہذا رویہ  
اناس بحدیث لا یجوز ان الاخبار لا یکنیہ وانشد  
اتحالی اعلم بالمراتب ١٣١  
رحمہ الباشا سہل بن علی بن زفر قال کنا عند  
عمار بن یاسر قال بشاہ حسیلۃ یقول عمار بن  
حام الیوم انی شک فیہ فقد صلی ابا القاسم  
صلی اللہ علیہ وسلم فی اہاب من الی ہمزہ عن  
الشیخ حدیث عمار بن عمار بن یحیی قال حتی حج  
الصاعۃ فی فی تفسیر لعارض موافقہ کذا فیہا  
بانھما کذا کذا الوری مایہ وکعبہ یامع  
نکل من لیسرہ ثقات قال وقد کنت علی  
الکتب المذكور کا مسر فی الیہ فی حدیث  
مشاہد انھما بانھما لکفر فقد ذکر فی ہذا  
اخر روی عن ابی اسحاق السبکی احدث  
عن علی بن زفر عن جزم بصیرۃ لعل علی  
بصیرۃ وکذا علی وکذا یستقیم حدیثہ وکذا  
الشیخ الحدیث بان سنہ صحیح واسلم الحاج

[illegible][illegible]









والائمة والسيروموا افقة المسلمين وعلم القضا  
 يدعى رصفان ففعل على انشر عليه وسلم  
 في الصيام يصير على علم وقد اورد في  
 سحر من السبب الا لا زل في الظاهر السفر  
 افضل مطلقا وذهب بعض العلماء الى  
 ان افضل الامرين انيسر سوا بعضهم الى  
 استوى لهما والرد غير بينهما ١٢ المعات  
 قوله من يكون قاضية ابن ابي حنيفة  
 ويقال حنيفة يا حنيفة من صغر العودي  
 لا من توفيق من الخامسة ١٣ القريب  
 قوله النبي ان ملك جبريل واس  
 من ملك الانبياء خادم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قوله وضع عن المسافر  
 شرط الصلوة والصوم مقبلا عليها لان قوله  
 على النبي عليه وسلم وضع من شرط الصلوة يعلم  
 منه ان السفر على التخييف والقوله على النبي  
 عليه وسلم ١٤ القريب كقوله في النبي  
 صلى الله عليه وسلم في مات وعطروهم صام  
 من ونيه اذ له صاحب الخوة ايضا قال  
 الشيخ عبد الحى اذ توم يظهر من الحديث  
 فاجاز وان الصوم عنه ونيه فوجب عليه  
 تقضا ولو لم قال احمد ومروا على الشافعي  
 ويصح التودي وتال بعض الشافعية بخبر  
 بين الصوم والاطعام وذهب الجمهور الى  
 ان لا يصوم عنه وليسه ويه قال البرهيقه  
 ملك والشافعي في ما صح قوله عند اكثر  
 مجاه وبأول الحديث ان المراد اطعام  
 ولى عنه ففعله قال ابي حنيفة فيوم من  
 قلت وعنه شافعي في ابي اول يوم فوفقه  
 في ما له ولغيره قول الجمهور ماواه ملك  
 المره ان ابن عمر كان يلى على الصوم  
 احد من احد ويصلى احد من احد فيقول لا  
 يصوم احد من احد ولا يصلى احد من احد  
 انشر تعالى العلم بالصواب ١٥ قوله  
 يستعلم عن الحق قال الشيخ في اللغات فندنا  
 ان روى فيخذ من الثلث فندنا شافعي  
 روى اول يوم فيؤخذ من كل المر ١٦  
 قوله لا يصوم احد من احد وعليه  
 الجمهور وبه قال البرهيقه لهما وروى  
 انه ليس فافذ يظهر وقوم دانا الجمهور  
 ادوا بان المراد اطعام اولى عنه كلفه  
 ضيات ١٧ قوله لا يفتقر الصائم  
 فافذ احمد وذهب الامام الى حنيفة فافذ  
 شافعي روى انشر فم وهو الحردى من  
 حله صلى الله عليه وسلم وجه من الصحابة  
 عد من الي وقاض وعبد الله بن عمر وغيره  
 انهم وام سلمة روى انشر تعالى عنهم و  
 سب الامام احمد وفاقة من العلماء  
 ان الحجة لقطر الصائم المجم الحديث  
 ظهر لاجرم في المجم وعلا وذهب احمد  
 لغيره الى تعميمه وتاميد به بهم وقصره  
 ليعقوب والمنقول والجمهور ادوا هذا  
 حديث بان المراد يا فطرا انشر من الله  
 وق فيه ان الجماع فلولصول شى لى  
 فافذ من القادره وانا المجم فلو روى  
 فافذ من انشر تعالى انهم كذا ذكره الشيخ  
 المنبت

قوت المفتدی [و من معین انی حیدر] مضرباً فتح تحمید افریقا و اقبال ابن ابی حیدر و المفتح المصنف لایة الامانات و حیدر میام شهر فسطاط عن مکان کل لایم مسکت قال حق زوایه بیبا بالقیب  
و ان و حیدر افریقا و حیدر معقول کی یقام الحار و الحار و حیدر میام شهر فسطاط عن مکان کل لایم مسکت قال حق زوایه بیبا بالقیب  
الشیخ العلی علیه السلام و حیدر میام شهر فسطاط عن مکان کل لایم مسکت قال حق زوایه بیبا بالقیب













































الإجابات المعجم

[illegible][illegible]





[illegible]

من السلام بمنزلة التخيذة والى ابن بكير  
الركن الأسود المي اى ان الناس يميرون  
بالسلام وقيل من السلام الى الحياة  
سنة بكرة الامم استل الجواز الى الموت  
كذاتى جمع الجوارح وقيل قولك من  
وقل يرسل وطلو رطان اذا سرع في الشىء  
من فكيف وجوزى خرج في غرة العقار  
ليرى المشرق فاذن حيث قاروا ومنتهم  
يتراب الذى اجمع **قوله** ليرى  
الركن الأسود الركن الباقى كذا جاء عن  
ابن عمر واه الشيخان وقيل الجود جود  
بذهب الى خيفة **قوله** مقتله  
جوان فاخذ انا وراوى البرمجل وطلعت  
ابط الامن وعلق فخره على كنفه ليرى من  
صدده فذكره وكما ينك ليل القبين و  
يضيح لكون اليا وسط العنود يقال  
اللاط الضيق للمجاعة قيل انما قل ذلك  
الجارح المتخفى كالرب في الطواف الى  
قوله لم اقبل اقبال ذلك لاني لم  
يعرفه في العهد الاسلام الذى قد انما  
عبادة الاحرار وعلقها واما العبادات  
الغريبة التي لم تكن في العهد  
يقبله فثبت ان النبي **قوله** واتخذ  
مقام ابراهيم صلى الله عليه واله في  
وقبل الحرم مطروحة الى يدى عنه وقيل  
مروحة حوله ولحقه بانه لا يميل قبل غيره  
في جميع الجوارح الشارح شريعة  
في جميع شوارب كذا في المراسم قال  
الحري شذرا الى الجح وكل اجل هذا  
طاعة الله تعالى في كل الاجازة في جميع  
شعيرات الله التي اشهر الله بها  
اعلاننا وهي كل مكان من تحت اوتى  
او نذكر **قوله** الطيى البقرة والعنقا  
شروا عليه الجود عن بعضهم في جمع  
واجب ان يترتب في الصلوة على ان يركب  
كل ذلك الشؤن في محسوب وفرد على  
واجب الطواف من الصلوة والركعة كما يجب  
الطواف بالبيت وقال بعضهم ليس واجب  
في كل ركعة لقول تعالى فلما جاء عليه ان  
يلطو على ذلك الدم ورد بان الآية انما  
انزلت في الانصار كما في الخبر من ان الطواف  
بين الصفا والمروة فقبل لم فلما جاء عليه  
ان الطواف بها انتهى

## قوت المغزی

[illegible]

**ابواب الحج**

(14)

ترمذی الحی للہ الاقل

وَجَلَّ شَرُّهُ جَوْرًا فَعَلْنَا نَحْنُ بِهِ بِأَسْيَاطًا وَهَضَبَاتٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً فَانْفَضَّ عَنْهُ أَبُو عِيْنِي هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِضُهُ  
إِلَّا مِنْ حَدِيثِ أَبِي الْهَؤُومِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ وَالْوَالِدِ هُؤُومٍ رَأْسُهُ يَزِيدُ بْنُ سَفْيَانَ وَقَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ شُعْبَةُ وَقَدْ رَوَى عَنْ قَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ لَمْ نَحْمِمْ أَنْ يَصِيدَ  
الْجَوْرُ فَإِنَّا لِرَأْيِ بَعْضِهِمْ عَلَيْهِ مَدْقَةٌ إِذَا مَطَّاهُ أَرَاكَ يَأْتِي فِي الضُّعْفِ يَصِيبُهَا الْمَعْرُومُ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِيعٍ قَالَا سَمِعْنَا ابْنَ  
إِبْرَاهِيمَ زَايِدَ بْنَ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُكَيْدٍ عَنْ عُمَارِ بْنِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ قُلْتُ لَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْغُبَرِيِّ أَصِيدَ هِيَ قَالَ نَعَمْ قَالَ قُلْتُ  
أَكَلَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ قُلْتُ أَقَالَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَعَمْ قَالَ أَبُو عِيْنِي هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَجْهُودٌ قَالَ عَلِيُّ بْنُ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ  
رَوَى جَوْرِي بْنُ حَازِمٍ هَذَا الْحَدِيثَ فَقَالَ عَنْ جَابِرٍ عَنْ عُمَرُو حَدِيثِ ابْنِ جُرَيْجٍ الْهُدُودُ وَهُوَ قَوْلُ أَحْمَدَ وَاسْتَحْيَى وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ عِنْدَ  
بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ فِي الْمَعْرُومِ إِذَا صَابَ ضَبْعَانِ عَلَيْهِمَا جَزَاءُ بِأَبْطَلٍ وَفِي الْأَفْئَالِ لِدُخُولِ مَكَّةَ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَوْسَى زَيْدُ بْنُ هَارُونَ  
بْنِ صَالِحٍ نَاعِبُ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ مَرْقَالٍ أَقْتَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِدُخُولِ مَكَّةَ نَفْعٌ قَالَ أَبُو عِيْنِي هَذَا  
حَدِيثٌ غَرِيبٌ مَعْفُوفٌ وَالْوَالِدُ هُؤُومٌ رَأْسُهُ يَزِيدُ بْنُ سَفْيَانَ كَانَ يَنْتَقِلُ لِدُخُولِ مَكَّةَ وَبِهِ يَقُولُ أَتَانِي يُتَجَبَّرُ الْأَفْئَالُ لِدُخُولِ مَكَّةَ  
وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ضَعِيفٌ فِي الْحَدِيثِ ضَعَّفَهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَعَلِيُّ بْنُ الْمَدِينِيِّ وَغَيْرُهُمَا وَلَا نَعْرِضُهُ هَذَا مَوْضِعًا إِلَّا مِنْ  
حَدِيثِهِ يَأْتِي فِي دُخُولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ مِنْ أَعْلَاهَا وَخُرُوجِهِ مِنْ أَسْفَلِهَا حَدَّثَنَا أَبُو مَوْسَى مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى نَافِلِيُّ بْنُ  
عُبَيْدَةَ عَنْ عِيسَى بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَهَا مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ أَسْفَلِهَا وَفِي الْبَابِ  
عَنْ ابْنِ مَرْقَالٍ أَبُو عِيْنِي حَدِيثُ عَائِشَةَ حَدِيثُ حَسَنٌ مَجْهُودٌ يَأْتِي فِي دُخُولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ نَهَارًا حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيْنِي  
نَاوَكِيَّةُ نَا الْعَمْرِيُّ مِنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ نَهَارًا قَالَ أَبُو عِيْنِي هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ يَأْتِي فِي كَرَاهِيَةِ  
رَفْعِ الْيَدِ عِنْدَ رُؤْيَا الْبَيْتِ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ عِيْنِي نَاوَكِيَّةُ نَاشِئَةٌ عَنْ ابْنِ تَزَمَّةَ الْبَاهِلِيُّ مِنْ مَعْمَارِ بْنِ أَبِي سُلَيْمَانَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَيْرُفُ  
الرَّجُلِ يَدِيهِ إِذَا رَأَى الْبَيْتَ قَالَ يَتَجَبَّرُ بِنَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْئَالُهَا قَالَ أَبُو عِيْنِي وَنَعَمْ الْيَدُ عِنْدَ رُؤْيَا الْبَيْتِ أَتَانَا نَعْرِضُهُ  
مِنْ حَدِيثِ شُعْبَةَ عَنْ ابْنِ تَزَمَّةَ وَاسْمُ ابْنِ تَزَمَّةَ سُؤْيَدُ بْنُ كُحْرٍ يَأْتِي فِي كَيْفِ الطَّوَانِ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ عُيَيْنَةَ نَافِلِيُّ بْنُ أُمِّهِ نَافِلِيُّ بْنُ  
جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ قَالَ لَمَّا قَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ دَخَلَ السَّيِّدَ فَاسْتَأْذَنَ لِمَجْرَثِهِ مَعْنَى عَلَى سَبِيئَةٍ فَنَزَلَ ثَلَاثًا  
وَشَيْءٌ رَافِعًا ثَلَاثًا فِي الْمَقَامِ فَقَالَ دَاخِلًا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَعْنَى فَضْلٍ وَكَتِفَيْنِ وَالْمَقَامُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ ثَلَاثًا فِي الْمَجْرَثِ بَعْدَ الرُّكُوتَيْنِ فَاسْتَكْبَرَهُ  
ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصُّفَا أَظَنَّهُ قَالَ أَنْ الصُّفَا وَالْمَدْرُوءَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَرْقَالٍ أَبُو عِيْنِي حَدِيثُ جَابِرٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ مَجْهُودٌ وَعَلَى هَذَا عِنْدَ  
أَهْلِ الْعِلْمِ يَأْتِي فِي التَّوَسُّلِ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَشْرَمَةَ رَأَيْتُ اللَّهَ بْنَ وَهْبٍ مِنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ مِنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ النَّبِيِّ صَلَّى  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَشَيْءٌ رَافِعًا وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَرْقَالٍ أَبُو عِيْنِي حَدِيثُ جَابِرٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ مَجْهُودٌ وَعَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ  
شَيْءٌ رَافِعًا وَفِي الْأَشْوَاطِ لَمْ يَزَلْ يَأْتِي فِي بَعْضِ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَكَانَ لِدُخُولِ الْأَعْلَى مِنْ حَرَمِهِمْ يَأْتِي فِي اسْتِغْلَالِ الْحَجَرِ الْأَعْلَى وَفِي الْبَابِ عَنْ  
عِيْنَةَ نَاعِبِ الْمَدِينَةِ نَافِلِيُّ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ شَيْخٍ عَنْ ابْنِ الْفُضَيْلِ قَالَ لَمَّا جَاءَ ابْنُ عَمْرٍو لِمَجْرَثِهِ فَضْلٍ خَلْفَ الْمَقَامِ ثَلَاثًا فِي الْحَجَرِ فَاسْتَكْبَرَهُ ثَلَاثًا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فَبَدَأَ بِالصُّفَا  
فَقَالَ سَوِيَّةٌ فَمِنْ شَيْءٍ مِنَ الْبَيْتِ مَجْرُوفٌ فِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ مَرْقَالٍ أَبُو عِيْنِي حَدِيثُ جَابِرٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ مَجْهُودٌ وَعَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَأْتِي فِي الْبَابِ  
بِمَا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَ مَضْطَبَاتٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَبْدِ الْحَكِيمِ عَنْ ابْنِ يَكْفَى عَنْ أَبِيهِ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَ بَابِطٍ مَضْطَبَاتٍ عَلَيْهِ جُرُودٌ قَالَ أَبُو عِيْنِي هَذَا حَدِيثٌ شَرِيحٌ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ لَا نَعْرِضُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِهِ وَهُوَ  
حَدِيثٌ مِنْ مَجْهُودٍ عَبْدِ الْحَكِيمِ هُوَ ابْنُ جُرَيْجٍ شَيْخٌ عَنْ ابْنِ يَكْفَى عَنْ أَبِيهِ وَهُوَ يَكْفَى بْنُ أُمِّةٍ يَأْتِي فِي تَقْبِيلِ الْحَجَرِ حَدَّثَنَا هَذَا حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ  
عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَابِسِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يُقَبِّلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي أَقْبَلُكَ وَأَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ وَلَا إِنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقَبِّلُكَ لَمَّا قَدَّمَكَ وَفِي الْبَابِ عَنْ ابْنِ بَكْرٍ وَابْنِ مَرْقَالٍ أَبُو عِيْنِي حَدِيثُ عُمَرُو حَدِيثٌ حَسَنٌ مَجْهُودٌ وَعَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ  
يَأْتِي فِي تَقْبِيلِ الْحَجَرِ فَلَنْ لَمْ يَكُنْ أَنْ يَبْسُطَ يَدَهُ لِيُقَبِّلَ يَدَهُ اسْتَقْبَلَهُ إِذَا حَاضِيَ بِهِ وَكَثُرَ وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ يَأْتِي فِي أَنْ يَبْسُطَ يَدَهُ لِيُقَبِّلَ يَدَهُ  
يَدَهُ بِالصُّفَا قَبْلَ الدُّخُولِ حَدَّثَنَا ابْنُ ابْنِ عُمَرَ نَافِلِيُّ بْنُ عُكَيْدَةَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَابِرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ قَدَّمَ مَكَّةَ  
فَطَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَرَأَى الْقَامَرُ نَعْرًا وَدَاخِلًا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَعْنَى فَضْلٍ خَلْفَ الْمَقَامِ ثَلَاثًا فِي الْحَجَرِ فَاسْتَكْبَرَهُ ثَلَاثًا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فَبَدَأَ بِالصُّفَا  
وَقَرَأَ أَنْ الصُّفَا وَأَمْرًا مِنَ شَعَائِرِ اللَّهِ قَالَ أَبُو عِيْنِي هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ مَجْهُودٌ وَعَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ يَدَأُ بِالصُّفَا قَبْلَ الدُّخُولِ فَإِنْ  
وَقَرَأَ فِي حِجْرِ الْأَوَّلِ ثُمَّ حَاضَرَ الْأَمَامَ أَتَانَا نَعْرِضُهُ بِمَا نَقُولُ نَبَشُّ نَافِعٌ رَأَى نَكْبًا وَبِحَرَمٍ مَطَرٌ مَرُورٌ وَهُوَ مَطَرٌ قَالَ ابْنُ جَابِرٍ فِي تَجْرِيدِهِ ثَلَاثًا بِطَرِيقِ السَّلَامِ كُنْجٌ وَبِهِ مَذَالُ

وتبر عليه الذي مضى فقال اني لا مضى على ان يقتل برءاء على حكمه لا يبرئ من فوق حكمه الا بمن يكون منبره الامن بارزاً الى السمن وبسيرة الموحدة فمن كصاحب به  
 عنه وبذا القرب لان الاشارة انما يكون عند الوبره والبريه كانت في حاله الامن (الفتاوى المحلى) سه قلت يحتمل انهم كانوا غير محرمين ومنه عيه البحر الى في حكمه في عدم اخراط الذبح والحيث منعفت للمعه قلت  
 يحتمل انه يقتطع حوز الاكل من كونه حبيراً مع انه لا يبرئ من انا وحب الحسنة او كفتن عليه به

من الطواف احيانا قال الطبيب التقيي  
الطواف ليس بقيد باع من قوله صدفات  
نزلة احمد داخل المسجد الحرام دون كل من وقطه  
من الطواف بالبيت فاعلموا كونه ١٢ مرة  
قوله صلى الله عليه وسلم اية ساعة قال المظفر فيه  
بل على كل صلاة التوجه في وقت الكسرة  
بكره وكره بكرة فشرط لبيان ان من فعلها  
جميع الاوقات وبه قال الشافعي وعند ابي  
حنيفة كل حكم سائر اوقات الذكر اية يعني  
موم الصلاة وشمول قال ابن المالك والظاهر  
ان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم في كل الاوقات  
بكره والكسرة توفيقا بين المصومين ١٢ مرة  
قوله صلى الله عليه وسلم في كل الطواف والصلوة بكرة  
فنون وذكر موضع يقرب بكرة فشرط فيه  
راء الحاج قال في خبر وسندا لا يفتي ان لا  
يصلح ركعتي الطواف اي في صلاة الصبح وسورة  
الفاتحة في وقت الكسرة ام لا بان طواف قبل  
صباح منة حتى تطلع الشمس وميض وكذا الحكم  
في صلاة العصر يروى في حنفية رواهنا  
من فقهائنا قال قلت لجوز الرزقي بعد التجريل  
وقرعة وبعد العلم لا يجوز صلاة الطواف وبها  
اجاب قلت افرق بينه ان وتر واجب  
يجاب ان في صلاة الطواف تجب فعل  
الطائف سواء يكون الطواف واجبا عليه ام لا  
على من تركه صحيح زك في الحرفا وشهر  
على في نقض ١٢ قوله لا يطوف بالبيت  
ان قال القاضي وانما يصح طواف اعراف  
كانت واجبة عليه عن ما لو كان طواف  
واجب بالبيت بركاء والتطاعت وطلب  
باب فان شئت من ان تقرأ الاية في  
باب اذا بنا فيها ومن فقد ولا يصح ومن  
مذوب كقول من الشافعي ١٢  
له لا يصح للمسكين وامر كل من كان  
طائف فله من التوقى يومين قوله تعالى انما  
شركون نجس فلتاقر الى المسجد الحرام بغير  
ولو اقراد المسجد الحرام حرم انما لا يحل شرك  
ان وقوله ورجاء في رسالة اوامرهم بل يخبر  
من يقتضي ان من اغتصب بدو دخل حنفية  
ات فبس واخرج من الحرم انتهى ١٢

النبأ بالحج

ي بجعل بعد الاحرام وكان النبي صلى الله عليه وسلم داخل الحرم فاعل الحرم من حق وشأنه ان يذهب الى العراق والشام واليمن وقال ان هذه المحادة صحيحة وانى عليه لشاهد من الاشعار فتدوا ابن عقيل الخليفة عمر بن الخطاب فاعلم انه مشرك فذله وقال ان عثمان لم يكن في الاحرام بل في حرم المدينة اقول لا ينحصر الحرم في هذا المعنى بل يعني ذى حرمة أى قتيله بغزوهم وسفكوا اذا ما حررت كما في قتله اكسرى ببل مجزاء فتدلى لم يمتح بكلفه وعيد على ما قلت في تاريخ الخطيب البغدادي لان في محسن رشيد اجمع الكوفي وروى الكلام في قتله ابن عقيل الخليفة عمر بن الخطاب ان المعنى الداخل في حرم مدينة قال الاممى انك لا تدعى بل معناه قتله بهود ودم محققون ذى حرمة والى لشعره قتله اكسرى ببل مجزاء الخ وروى الاممى موقد الملك بن قزيب بن روة قسم وكان حافظه اللغز واقول انه ثبت بانواعيات عليه السلام في محرمه بسوء فاذا لم لا يصدق انه داخل الحرم وايضا يخالف قول ابن حبان قرا من اخرتها في مسلم بن مسلم قال يزيد بن الامم نكح النبي صلى الله عليه وسلم وجعل له وقال ابن عباس انه نكحها وهو محرم الخ وروى ابن حزم وهو محرم الخ فاجعل الراوى بين محرم وجعل محالة ولم يثبت المحلة في معنى انه داخل في الحلال ومنها ان الطحاوي من يلهم روى عن عائشة رضي الله عنها ان

وقت الفجر

من طائف البليت حسين مرة وعلى الحب  
جبري من يعضهم ان مراده بمره الشفوه  
قال فله حسين بنبروا وقدره وانه ملك  
وسط انظر الى قال ولم يرد ان يكون حواشي  
انك واحد وانما حواشي ان يوجد ذلك  
بصيف حسنة ولا يجر ولا يخرج من ذنوبه  
يوم ولدته امه قال بك مراده الصفاة  
ليبره في الاطعام تلبيس الكافرون كل  
واحد منهم قال ان من تلبيس باب التلبيس  
فلما اطلق على الكافرون ان هذا هو  
الفراد بسودة الاطعام في سائر ومن  
يدين ودان الطرود من مريد في شيخ  
ان في قلبهم تحفة ففتح ذمتها قيا







**قوله** فزع بوجع القطن ثم ذى بقفت ايام  
 اعند بالمرور وقه من مع من الصفوف للعلل والعلل  
 ١٣١ **قوله** الى ولى يحسن لهم  
 كسرين مشددة لان قيل اصحاب يعللهم  
 ابراهيم عليه كذا في الحج والطبي وقال في امر  
 المتأخر وهو واولي منى ومن ذى فزع وقه  
 ثم يحسن على المشددة **قوله** ولا ابن يعللهم  
 عليه انفس لم تزل الى ولا تولى اعطى اذ كان  
 ذلك من لسان سب وارواحهم عليه بحث  
 يعللهم ولا فزع من الاستقامه لا المتقية  
 مع كثره فزعوا وضل شرب وزعم من  
 ١٣٢ **قوله** من حصى فخذ من الحج  
 المعبر وسكون الدال المعبر بوجع  
 او فزع فخذ من الصبيح **قوله** كان  
 في البداية من صل المغرب في فزع لم يجره  
 عليه الى حنيفة ومحمد رسالته عليه السلام  
 لم يعللهم وقال ابو يوسف رحمه الله  
 قد اساء على هذا الحديث اذ صلى فزع ١٣٣  
**قوله** الحج عزه يعني اوردك على اوردك  
 وقت عزه في وقتها فان اخر الوقت بها  
 او صلى فزع وقتها فذات الحج بخلاف  
 ما راجح ان بابا يخرجها لا يغتسل في  
 ١٣٤ **قوله** قبل طلوع الفجر الى في يوم الجمعة  
 اوردك الى طمس من وقت كالي محمد وهذا  
 وبمؤدى الى حنيفة والاحكام قال القادري  
 ولا اعرف خلفا عن احمد من الائمة

وقت المغفرة

اربعين وثمانين المائة الى لا بدقت  
 بها تافيت قال الحبيب الطري اسقاطا  
 الى وقد ذكرت هناك على بعض روايات  
 من قولها شاعركم السكتة بعد اغراء  
 وترجى القات فزاد في ذلك فزاد في ذلك  
 قلت هو نفس ما عليه محمد لا فقه دار  
 اكل راس كصاة تقبيل ذلك لا فقه فقه  
 اقل من غيره لان (محمدا) فحين فراء  
 لمحت ان قد رجى تافيت الى فزاد في فقه  
 (محمدا) حتى جاء الرواية قبل عليه فقه  
 لعمري منتهى الاوان لاودية الى شياطين  
 افكان موقفا بعدنا في حب سرقة فقه  
 محال فقه لم ذلك رجلا اصطفا به سيدا  
 فزاد في ان السوء ما فقه اوله نزل فقه  
 به على ان الفقه في سرقة لكان مذاب  
 الصبر بديار فزاد في ان الفقه ما فقه  
 واذ ترى بمجاد واجاد صفا وادها محج حصى  
 يري بها من المجراة ومن اجناد فقه على  
 من مائة من فقه من قولهم اجر السرقة ومنه  
 الحديث ان آدم روى في فقه فزاد في فقه  
 يدير (المنع) الى السرقة سرور حلة حذفت  
 مقوله (المنع) فقه قال الحب الى مقوله  
 هو اذ فقه فقه فقه فقه فقه فقه فقه  
 مقصود في الاصل فقه فقه فقه فقه  
 سفيان الثوري الى من حديث ابن الكوفة  
 اذ اهل الكوفة يكره فقه فقه فقه فقه  
 وذا الحديث سالم من ذلك فان الثوري  
 سمع من غيره سمع من غيره سمع من غيره  
 غير روى من الفقه فقه فقه فقه فقه

(الغروب الحلي) عن قلت بمواظقة حجة

الاجاب الحج

7148

تممذى الى لدا لاقن

[illegible]

مطلقا لجور الامة وقول ان واقعة الظلم الجارية كانت واقعة عمرة القضاء وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بعثت مكة فعلم ان الرجل سنة والرجل سنة في كل طواف  
بعده في ذلك الحار عنده ما طوفان والرجل مرتين باب ملجأ وفي اسلام الحجاز لا سود والركن يعني دون ما سواها. اسلام الحجاز لا السود مستحب عند الكل والاسلام  
ركن يعني فروى عن محمد بن الحسن قوله ابو الحسن البجلي البيا واليهائي ليست بمسندة بل عمن عن الثوري وكان في الاصل بيان وانما وجه تخصيص الاسلام بالحجاز لا السود

ي ل ا ثم ولو عمل على فحشاء يتحمل الخصم فانه واقعة حلال والمقدم هو الكل :-















الواب المحر

والمرض يري في ذلك ان لم يكن كذلك كما علمي والزمان سقط الفرض الحج فيعرفه فلا انباء مطقة سواء استمر ذلك الخديب ام لا ولا راجح ووجهي ثم عجزوا استمر لم يحزه فقد اضره **قوت المعشدي** من ربي عن الساء قال  
الحب الطوي ليس برفح حولة بالتيبة يارب عن وقصن لا مطون التليبية في ذاب **(الثوب الخلي)** عنه تكت اي نجر لان الف ولا يلبتين















السم الذي اكل على ما يقم من الهبة ١٢ امر قاة  
 له الهم والحزن بالعيب قلب من الامم  
 بغوت محبة وتبل الهم يخص ما هات و  
 الحزن باقت كذا قاله انك في المرقاة  
**له قوله** لم يزل في خزنة المحبة قال الطبيب  
 الخرفة بالعلم اتم ما يخرج من الخيل حتى  
 يدرك وفي حديث آخر عائد المرص على تحذير  
 الخرس حتى يبرح والمخاض حتى يخرج بالفتح  
 وجر الى الخ من الخيل يعني ان العائد في ما  
 يجوز من الثواب كان على الخيل الخرس يخرج  
 فاد لا انتهى كلام الطبيب واد اعلم بصواب  
 واليه المرجع والذات **له** قوله على خياب  
 الفخ المحبة وشدة العجدة ابن زلات بينة  
 العجوة قوله وقد الكوى سباعي في موضع  
 حسن بدنه ... قال الطبيب اكل الخنزير موت  
 في كثير من الامراض وقد دود والهي من اكل  
 ثقيل ان التي نام كذا في اريد ان الشفاء  
 حسد وما اذا اعتقد انه سبب وان التي في  
 اسد ملاس ويجوز ان يكون التي من قبل  
 التوكل وهو دية اخرى غير المواد التي في  
 خبر لا يترق ولا يكون وعلى يده يكون كنه  
 في المرقاة **له** قال الطبيب كانه اضطر  
 غشي الموت لاس ضرار يا فاكوى بسببه  
 او غشي خاف منه والظاهر ان الذي انتهى ١٢ -  
**له** قوله لضر نزل في قال الطبيب فعل هذا  
 بكه غشي الموت من ضرر به في اضطرار  
 لاشق المعنى التبرم من تضاد اشق في لضر  
 في دنياه وينقضي في خزنة ولا يكون التي في  
 في دونه من ضار انتهى **له** قوله انك  
 يقع الامرة وكسر القاء في قوله من رقية  
 قال في الجمع الرقية المعودة التي ترقى بها  
 صاحب آفة كالحق والمرض وغير ذلك انتهى ١٢

**فصل في**  
**الابواب الجنائز**  
 من نصب يكون فصا ومجموعة كسب  
 بولاديب) بولاديب ١٢٠٠ موضح ولاديب  
 وقبيل دفن في بلد لم يزل في خزنة المحبة  
 ينقطع فدا فدا كقرعة قال البردي بالبرديين  
 ما يخرج من نخل حين يدرك قوله قال ببرديين  
 الانباء في مشهد دولة الله على الله في عليه  
 بالعلم - يجوز عائد من بعض من قاب بما  
 يجوز محض من قوله وكل البردي من بعض  
 اي انه في طريق اليد في خزنة نقد قيل انسا  
 الطرقي بين التي قال خمس ذلك الخرفة  
 سكة بين سفر من نخل يخرج من اهلنا  
 والخريف كاهر البستان خلة من ثوب  
 بستانه فواكبره (واو) خزنة انما ينقطع  
 حال خذ قبته كذا من رعين مائة من مغرب  
 رساء وحششة ومغرب بقطر من دود  
 فمودة كحديث المصنف المصنف لا يفر  
 رهاب ينقطع وهو حديث كشداد  
 لا يان الايات (اي) في رقية ولا ينجس لحدركم  
 الموت لضر نزل (اي) زاد ابن حبان في  
 الدنيا (اي) لعل العلم اعني ما كانت الخرفة  
 خبر لاه في ان اكلت الوفاة غير الى

(البواب الجنائز)

ابن عمر في حجة الوداع . قوله انما قصده الخ في شره احتمالان اما ان يقال انه يقول كنت اعدا يقول النبي صلى الله عليه وسلم انما قصدا اما ان يقال اني اوصيت  
 بكل المال فمنا في النبي صلى الله عليه وسلم فانذرت القصص شيئا ثانيا باب صاحبنا في تعليقين المرفعين عند الموت طلاء لله . المتفقين صاحب  
 للمختص بغيره فلا يفرق في حال السكرات فيجوز ان يتكلم بكلام خلاف الشريعة وقال الفقهاء ان المختص لا يتكلم بكلمة الكفر فانه السكرات لا يعمل بها  
 ولا يحكم عليه بالكفر وتلقين آخر بعد الفتن ذكر صاحب الدر المختار بكلامه وقال صاحب الدر لا يؤمر به ولا ينهى عنه وله حديث اخرجه البجلي في في معجمه ابن قيم رحمه  
 كتاب الروح كمن سنده ضعيف ولكنه يصل للعل . قوله موتاكم الخ الفقهاء على ان المراد من الموتى المختصون فلا يكون حديث الباب بحجة متفقين بعد الذين  
 باب في التشديد عند الموت . الفروع في اللغة عن الماء والحر او الشدة والسكرات والمراد بها المصائب والتشديد عند الموت قال العلماء ان

۲۵۹

الجواب المجت' مقرر

[illegible][illegible]

الاعلى عند الصبح الاول ١٦ مرة قارة  
**٥٢** قوله قبل من المستقبل عثمان بن مظعون  
 بالعام الجمرة الخ رضى الله عنهما وطلعت وسلم  
 باجر الجمرة وشد بعد ابراهيم من منات من  
 المهاجرين باخذت في شعبان على رأس  
 اثنين من الجمرة ولما دفن قال نعم  
 انسلت بوليا ودفن بفتح وكان عابدا  
 محمد بن قنصل الصغرى كذا في المرقاة ١٢  
**٥٣** قوله ان رأتين اى ان الحقن الى  
 اكثر من ثلث اوجس لافقا قوله وما  
 مشعلت باعسلتها قاله الفاضل بنده لا يقتضى  
 استعمال السند في جميع بعسلات والسجدة  
 استعمال في الفكرة الاولى لسر بل ان قد اورد  
 يفتح منه فساد مع العباد ويدرغ العوام  
 قوله فاذ حتى بالحد وكذا قال وتشهدون  
 الاولى امر الجماعة النساء الايمان وحملنا  
**٥٤** قوله آذانه ندرى اعلمه ١٤  
**٥٥** قوله اشرف اى اسيمة قوله ما اى الحق  
 والمطاب للمقالات اى اجدد شعرا بل  
 اشعار القرب الذى على الجدة لانه على شعرة  
 كذا في المرقاة ١٥ **٥٦** قال الخطابي نا اعلم  
 من الغضا ومن وجوبه اقل من غسل الميت  
 ولا يجوز من حمل ولقد امر بفتح قلت بل  
 يسمون ذمب بعضهم على وجوده اكثر بهم  
 حملوا على ابيات وشاشه من بني سدة وبكاف  
 على بيل الميت وما يدرى مكانه ومن حمل  
 اى مرة فليمتنا وتين معناه يكنى على وفور  
 حال حمل ليعتد بالصلوة عليه جمع الجمار  
**٥٧** وفي الموطأ لم قال لم لا وفور على من  
 حيازة ولا من حيازة او كذا وغسل وهو  
 قول ابى حنيفة انتهى قل شاهده على القارى  
 فما اخرج الورد والوراء من بجمه وراين حبان  
 عن ابى حنيفة مرفوعا من غسل الميت تغيبفن  
 ومن لم يغتسل فمات فمات على ما مضى اذ على  
 من لا يكون له طهارة يكون مستقدا لطلقة  
 فلا يجوز شئ منها انتهى قل لم لا يغتسل  
 بالى اذ يقال من غسل الفصل ١٦ **٥٨** قال  
 ابن العمام واجبا للياض ولا يمس بمرور  
 امكن من جلى ويجوز للنداء المبرر والرحمة  
 والمصطفى اعتبارا للنفن باللهى من الحيوة  
 امر قارة \* \* \*

**قوت المفتدى** من سعد بن مسكان  
 كان من حبان باشا  
 قبل احمد سعد بن مسكان كفى الامام وسكان  
 ابن سعد قال غلبه الصبح فاعتز به في ذمت  
 ما روى عن مسكان بن سعد بن ابراهيم انما  
 خيرا انما كرا كما انما قال في قتل القوم ابراهيم  
 عن يزيد بن ابى حبيب (المصبر في العدة الله  
 قال عن اى العبر نكالى الذى ليعده جبريل  
 الامم والشواب لان ما جاد اولى لاسمى صبر  
 وعن خليفة بن جعفر بنقطة ما كثر مرة  
**(التوب الحلى)** من قلت تولى  
 من كون الموت  
 حدثنا ويحمل كونه بعد الفصل على قولى  
 خست لانه حبان مكرى يخشى الموت  
 انا قوله عليه السلام ١٧ من حيا له ميتا  
 اى محاسنة والميت لم يخلو انكاره

**ابواب الجنائز**

لا يظلم الغنل حتى لو وقع في البئر منجسها - سمعت قلت هذا من رأيي ولم تثبت كونه من أهل الاجتهاد للمعه قلت تجوز على النبي ان يضوئ نعمنا من اراد







(الاجاب المجناز) (۱۹۶) (تومذی الجلد الاوّل)

شكر الحافظ السعيد العادى والحال انما لا ننكر الا ان شري ايضا فقبل الحاخا لا اصدق ان يقول ابن تيميل في شرح حديث الباب ما ذكره ابن تيميل في كتاب الردح منها

[illegible]

**الثواب الجزلي** (عنه قلت كل: حاويث نعليه)









الدمى في أوقات كراهة الصلاة ، ألم  
يحره فيها والحرم والمذهب عندنا أن  
يقول : لا ذوات الثلاثة يحرم فيها الفرض  
والنوافل وطاعة الجبانة وهيئة الصلاة  
الناذرة حضرت الجبانة أو تليت آية السجدة  
حينئذ قالها لاكر بل كن الأولى  
ما فيها في تبيين الأوقات ١٢ المرقاة  
**ثم** قوله والمأشئ حيث شاء وقال  
محمد المشي إذا بها حسن وهو أفضل عند  
مالك والثاقبي وأحمد والمشئ غلبوا  
أفضل وهو قول أبي حنيفة ١٢ وسواء في  
**ثم** قوله والطفل يصلي عليه قال الشيخ  
في المقامات فخذنا وقد اتفقنا على بقاء  
مخصوص بأن يستدل وهو أن يكون  
مستقائلا على الحيوة من حركة عفتو  
أو في فحوت المحتضن في ذلك خرج الكثر  
حيث لا يخرج الكثر وهو يحرك صلي  
عليه وفي الأصل لا ينبغي ١٢ **ثم** قوله  
قال ابن القيم وفي أصل ما لا يفي مصدر  
ابن أبي وقاص قالت عائشة رضي الله عنها  
في المسجد حتى أصلي عليه فذكر ذلك عليها  
فقلت والله لقد صلي النبي صلى الله عليه  
وسلم على أبي يعقوب في المسجد فقلت أؤلف  
وأفتر حال لا أعوم لما يفجر كون ذلك  
كان لفردية كونه معكفا ولو سلم عينا  
فانكروا هم وهم الصحابة والمسلمون بل  
على أن الأمر لم يفرغ ذلك على تركه  
لما روى الجواد عن أبي هريرة من  
صلي على جبانة في المسجد فلا شيء له وفي  
رواية تلاميذ علي عليه وفي رواية فلا يرله  
الشيء كلامه مختصر وقال محمد في المصنف لا يصلي  
على جبانة في المسجد كذلك بقلنا من أبي  
ومرغص الجبانة بالمدينة خارج من  
المسجد وهو الموضع الذي كان النبي صلى  
الله عليه وسلم يصلي على الجبانة فيه  
الشيء قال الشيخ ثم هي كراهة ثم هي  
أو تنزيه روايتان الشيء فالمراد لا يلاحظ  
ولله فعله ١٢ **ثم** قوله فقام  
وسطها رواية المشهورة بالتحريك وقد  
يكن والفرق بينهما أن المتحرك ما بين  
الطرفين والساكن أعم قالوا المتحرك  
ساكن والساكن متحرك واستدلوا  
أنه في علي بن الحسين أن يقع الاسم  
عند حجرة المرأة والمذهب عندنا أن  
يقوم الإمام جواد عليه السلام رجلا كان  
أو امرأة جوارا سيرة رواية وسط وقال  
الشيخ ابن القيم هذا ما في كونه الصدر  
بل الصدر وسط باعتبار توسط الأعضاء  
وأفرقه يده وأرأسه فمقتضى بطله فخذاه  
١٢ **ثم** قوله ذهب مالك لقاضي  
وأحمد والشيء في رواية أبي أن الشهد  
لا يصلي عليه وأحق المحدث جابر المذكور  
في الباب ذهب الأوزاعي والشافعي  
والحنيفة وصاحبا وأحمد رواية  
والشيء في رواية وغيرهم إلى أنه يصلي عليه  
وهو قول أهل الحجاز واليف وأحق المحدث  
عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

لا يفتنى عليه دا حقي اسيرت چاير المذکور  
فرا باب وقت سر دا انا غور و انشور

والإحسان في رد الأية وغيرهم إلى الله تعالى عليه  
السلام والحمد لله رب العالمين







{إِذَا ابَّالْجَبَابُ}

ان التذکر فی الحدیث انفراد المحدث وضمن هذا العجز سبب یوم بالواقع و غیر الواقع و اول معنا ہذا درود ہذا باشد شمارا از ان مگر کہ محتاج ای فانیجو اعلیٰ ہذا الحال واقع ہوئی از عجز ہذا ممتنع یاب من احب لقاء الله احب لقاء الله اول ان مراد الحدیث کان ظاہر ای التعمیر فی حالتہ الجودہ و قریب الوفاۃ و انما

قوله كن في جزيرة سماك عقيق لان فيه دجيسه مة. وبعين وجيزة اسم ملك من نراق دولة حقيقة اى مدة طويلة. قوله ان يمسدها اى من يفرقها. قوله فاما تفرق  
وقيل بمعنى مع قوله لم ثبت من الميتة. اى لم ينجح فى الية منها. والذات اللغات وغيرها. (الغواب الحلى) معناه اى عاليا فالسوية جده غير عال ١٢

[illegible]

يكبره لانهاء وجمال قطيعه وكثيره و بالكره منه  
 و منهم من قال لا يكبره كثرة المرقاة ١٠٠٠  
 و من قوله لطول: فيما مع العلم يعني بعينه



ترمذی المجلد الاول

ان حاتمہ علی الانبا بقدرہ من اہل حیان عن  
ابن عمر قال حکیم من خیر اولی الامر من مات  
ما فی من یوم قال جبر ومن تمسک ان من مات

[illegible]











له قوله البغايا جمع بغية اي الزانية من ابغى ابغى ان يذوقها سدا وهو المذهب عند جمهور الاثمة وعندنا لا يجرى في مذنباته رواية في نكاح التحقير وهي رواية شاذة وانما الصحيح ان القرص في الغريب من وجوب اشهادين وبها هو المشهور في مذهب ائمتنا وجمهور رواة الجماعة ان الله انما يجمعنا في الدنيا اعلم ان الشواذ في كل طرف في النكاح لقوله عز وجل ثم لا ينكحها الا بشروط ثلاثة دون

والشهادة وما يدين بغيرها وأمره فيها لانت  
العبد لساناً دة له لودم الوكارة وما يدين  
اقتداراً وحققه وانسوخ لسانه ولا يدينه  
ولا يدين اعتباراً والصدم في الكثرة أسهل  
لأنه لا شهادة بغيره على المسلم ولا يشترط  
وصف الكثرة حتى ينفذ بحضور رجلين أو رجل  
واحدة وثلاث الشافعي ولا يشترط بعدالة  
حتى ينفذ بكثرة الفاسقين عند أخلافه  
للشافعي وإن الشهادة من رب الحزب  
والعاصي من أهل الأمانة ولو اتفق أهل  
الولاية ليكون من أهل الشهادة وبالأمانة  
المسلم يحرم ولا يتعلل نفسه لا سيما ولا يحرم  
على غيره وإنه من نفسه متى ١٢ وأما قوله  
طلب لعروب وإيماء جميع وأما قوله  
قوله الشهد في الحجة أي في النكاح وغيره  
وعنه الشافعي الحجة سنة في أول العقود  
كلها مثل البيع والنكاح وغيرهما والحجة  
أثرة اليمين وقوله إن الشهادة لا تحققة  
من المتقدمة وإنما هي من دونه شهادة ذات  
لغيره شهادة بثبوت الكائنات الذاتية  
وأفعلة وتعالى كذا قيل ولا حاجة إليه  
فإن الشهادة بكثرة فيه والتحية والاستغفارة  
لا تستغفارة لوطنة وتسميته كذا في غيره  
تمت كذا قال الشافعي في اللغات شرح الشكوة  
قوله تبارك به أصل تشاؤلون أي  
يصل إلى جنتكم معناه فيقول إنك بأشهر  
خير من الدنيا وأما بالنصب فلفظ غني عن الحجة  
والجود وكقولك مررت بزيد وعمره وعلى  
أشهر أي انقضى الله وانقضى إلا ما مضى  
ولا تنقصه وقوله أحمره بالجر عطفت  
على أخيره المحرور وهو ضعيف ولأنه كغيره  
للمعتمد ١٠ قاله ابن عساق وفيه قراءة  
حمره ثبتت بأثره أثره صلى الله عليه وسلم  
قوله يبرز الطعن فيها ليقاس به كبيت  
العنكبوت ١٢ عليه كالميل إليها بأمان  
المعجم أي التي لها الجذام والحد الشهادة  
فيل المقطوعة لما قدمة فيما ١٢ فعات  
قوله لا تنكح أشتب حتى تستأذن  
تنكح البكر حتى تستأذن الاستبراء طلب الأمر  
والاستئذان الإعلام وتل غلب لأن القوم  
هم أشبهه وكلم وأذننا الصموت وقا بر  
الحديث يدل على أنه يعني الولي أن يزوج  
وليته من غير استئذان ومراجعة ودققت  
الطائفة على أنها نافية لغير تنكح الذي لو  
سكت من البكر لأن الغالبين حاشا لأن  
لا تظهر إلا دة النكاح جيا وهو الطيب  
قوله فلم تر من يزوجه أطلب فالنكاح  
مضروع وأما حديث الحديث (ابن عباس  
قال من تزجه بكواته يسئل الله على نفسه  
عليه وسلم فذكرت أن الباب ذو جهاد كاره  
فيهم التمس على الله عليه وسلم رواه البزار ١٢  
قوله البيهقي تستأمر في نفسها في  
نكاحها والمراد البكر البانعة من البتة هي  
سأما البيهقي باعتبار ما كانت كذا نقض الطيب  
وعتبار هذه الحالة لأنه في أن يزوجه الشيب  
أيضا ولكن الزادة البكر تميزه لقوله قال  
عنبت آبه وقوله فظاهر عليها أي لا تعدى  
فأفكاره عليها ١٢ لمحات شرح الشكوة  
قوت المختص في عدم الجهر  
المنع في عدم الجهر

البواب الفكا 7

(۲۱)

ترمذی المجلد الاول

ابن حاتم الحنفي البصري نا عبد الله بن علي عن سعيد بن قتادة عن جابر بن زيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البعيا بالطلاق يلعن  
انفسهن بغير بينة قال يوسف بن حماد روى عبد الله بن علي هذا الحديث في التفسير واوقف في كتاب الطلاق ولم يرفعه حدثنا قتيبة  
ناخذ من سعيد نحوه ولم يرفعه وهذا هو هذا الحديث في غير محفوظ لا نعلم احدا لرفعه اذ ما روى عن عبد الله بن علي عن سعيد بن قتادة  
مروعا وروى عن عبد الله بن علي عن سعيد هذا الحديث موقوفا وروى العجمي ما روى عن ابن عباس قوله لا نكاح الا بينة وهكذا روى غير واحد عن  
سعيد بن ابى حمزة نحوه موقوفا وفي الباب من عملان بن حصين والنس وابي هريرة والعل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين وغيرهم قالوا لا نكاح الا بينة ولم يحتجوا في ذلك عندنا من معنى منهم الا قوما من المتأخرين من اهل  
العلم واما اختلاف اهل العلم في هذا اذا شهد واحد بعد واحد فقال اكثر اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم لا يجوز انكاح حتى يشهد الشاهدان  
معا عند عقد النكاح وقد رآى بعض اهل المدينة اذا شهد واحد بعد واحد انه جائز اذا اعلنا ذلك وهو قول مالك بن انس وهكذا  
قال اسحق بن ابراهيم نيعا حكى عن اهل المدينة وقال بعض اهل العلم شهادة رجل وامرأتين تجوز في النكاح وهو قول احمد اسحق باب  
ما جاء في خطبة النكاح حدثنا قتيبة نا جابر بن القاسم عن اروعش عن ابى اسحق عن ابى الاخوص عن عبد الله قال علمنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم التشهد في الصلوة والتشهد في الحجة قال التشهد في الصلوة القيات لله والصلوات والطيبات اسلام عليك ايها النبي  
ورحمة الله وبركاته اسلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والتشهد في الحجة  
ان الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور الفساد سيئات اعواننا من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له  
واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال ويقال ثلاث آيات قال غير ففسرها سفيان الثوري اتقوا الله من تعابه  
ولا توترن الا واثم مسلمون اتقوا الله الذي تساءلون به والا وحام ان الله كان عليكم رقيبا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا الآية و  
في الباب عن علي بن حاتم حديث عبد الله حديث حسن رواه الاخش عن ابى اسحق عن ابى اروعش عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه  
وسلم رواه شعبة عن ابى اسحق عن ابى عبيدة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وكلا اخدين صحيح لان اسراويل جمعها فقال عن  
ابى اسحق عن ابى الاخوص وابي عبيدة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال بعض اهل العلم ان نكاح جائز بغير خطبة  
وهو قول سفيان الثوري وغيره من اهل العلم حدثنا ابو هشام النخعي نا ابن فضال عن عاصم بن كليب عن ابيه عن ابى هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كالنكاح ما هذا حديث حسن غريب باسنادنا في استيعابنا للبكر والشيخ حدثنا  
اسحق بن منصور نا محمد بن يوسف نا الاوزاعي عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تكلم  
الشيخ حتى تستامرو ولا تكلموا بالبكر حتى تستاذن واذا نكحتم البكر حتى تستاذن وفي الباب عن عمار بن عباس وعائشة واثبت حديث ابى هريرة حديث حسن  
صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان الشيخ تزوج حتى تستامرو ان زوجها الاب من غير ان يستامرها فذكرت ذلك فاستأجر مفسوخ عند  
عامتها اهل العلم اختلف اهل العلم في تزويج الاب اذا تزوجهن الاباء فزنا اكثر اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم ان الاب اذا تزوج البكر وهي  
بالغة بغير امرها فله تزويج الاب فانكاح مفسوخ وقال بعض اهل المدينة تزويج الاب على البكر جائز وان كرهت ذلك وهو قول مالك بن  
انس الشافعي احمد اسحق حدثنا قتيبة نا مالك بن انس عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جابر بن مطعم عن ابن عباس ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا تيرأ حتى ينكحها من ولها او البكر تستاذن في نفسها واذا نكحها ما هذا حديث حسن صحيح وقد روى شعبة و  
سفيان الثوري هذا الحديث عن مالك بن انس واسحق بن عمار عن بعض الناس في اجازة النكاح جاز في هذه الحديث ونس في هذا الحديث ما احتجوا به  
دنه وقد روى من غير وجه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نكاح الا بولي وهكذا اتفق به ابن عباس جد النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا  
نكاح الا بولي واما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ييرأ من ولها عند اكثر اهل العلم ان الولي لا يزوجه الا برضاها وادامها فان رزحها  
فانكاح مفسوخ على حديث حسنا بنت خدام حيث زوجها اباها وهي شيب فذكرت ذلك فرت النبي صلى الله عليه وسلم نكاح باب ما جاء  
في اكراد البيهقي على التزويج حدثنا قتيبة نا عبد العزيز بن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم البيهقي تستامر في نفسها فان قصمت فهو ذنبا وان ابنت فلا جواز عليها وفي الباب عن ابى موسى بن عمار قال ابو عيسى حديث ابى هريرة

على ذاتية: (القول المحلى) قلت فيه دليل الخفية في ان مدار الجبر العنفره قلت فيه دليل الخفية في عدم ايراد ان النكار جاد بل قلت فيه دليل









الحقوله نوحى محمد الشافعى قال محمد وبهذا نافع لا يكون  
على عمى او دوا لعمى الا بالبح عين المراه و عمى و  
فان الاحسين حكمهم انك لا الامتداد كور ان

إِجَابَةُ السَّأَلِ

412

ترمذی الجلد الاول

سقطت باقيا مما استكملته في الفروج قربان  
والمراد به المهر وتدل جميعها ليشترط الرجل ترتيبا  
للزواج في النكاح، ثم يمكن محطو ولا قيل جميعها  
فتمتعه المرأة بنفسه في الزوجه فان الزوج  
الزوجه بما بالعقد فكان شرطه في ١٢ المعات  
**وهو قوله** ان يتخير من ادائها قال محمّد في  
سوطه وبهذا ما قد بحثنا من ادائها ان  
شاد وبما رقي بالني في اياها ويعتقد فقال  
النكاح، المانع الاول جائز ونكاح من غير  
ممن باطل وهو قول ابن ابي عمير انتهى في  
المنكحة، احسك ادائها وقارن حارس بن  
قال اخرج في المعات بشرح المنكحة فان  
النكح بالقرار صحيح اذ الاسلام لا يلزم  
بإعادة النكاح الا اذا كان في نكاح من  
لا يوجد نكاحا وان لم يجد الزوجين للفرق  
كانت ادائها كالمذهب المختص في العلم الا ان  
يعرف من الاسلام شيئا في ان ادائها من  
غير نكاح قد تارة هو بعد زواج بالاسك  
النكاح انتهى وادناه في العلم الا ان  
**وقوله** اني وعال بكسر الراء وخفّة غن مجزى  
جاء من بقيت ثمرة وكن كان عالما بالمعراج  
انني صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم  
ناحل لم الحرام وقيل كان دليل الحديث  
هاوا المذهب كغيره قيل: جازي من اخذ العشر  
فيصير بالنقل في النكاح والتموم وهو الذي  
يرجع الى خارج قوله اني قال في زواجات  
الفرز وقوله جازي كما ترون في قوله وعال  
وفي القاموس الوعال ككتاب في سنن  
داود ودلائل النبوة وغيرهما عن ابن عمر  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج  
من ابي الطائف ثم تابت فقال يذاقني  
وعال وهو الوقت فكان من ثمرة وكان

سنة الحرم يدفع عنه فلهذا خرج عنه أصابة  
المنفعة التي أصابت قومه من المكاتة فلهذا  
غير الحديث انتهى ١٢ كقوله اختر اسمكما  
تثبت سواء كانت المرأة من تزوجها ولا  
أخرى وعليها الثمن والثمن وقال الإصطفي  
أن تزوجها متعاقبين لا محلاً ولا الناس  
لهم صحة الأخرى إذا ذاك ١٣ المعات  
قال الطبيب والنق اهل العلم على تحريم  
الطبي على المالك في زمان الاستبراء واقطع  
في البشارة سوى الوطني وهو قول الشافعي  
قوت المعتز

عن أبي حمزة (بجاءه) فرأى في كاهن من  
عبد الله بن الحسين رضى الله عنه رجلاً  
على عتله أو على حاملته أو على الطريق وقال  
أنكم إذا قطعتم ذلك قطعتم أرواحكم (أن غيلان  
بن سلمة أسلم وعنده عشرة نسوة) وذكر ابن  
عصيب قال لم يخرج من بلاد الأسلام مائة عشرة  
نسوة وكلهم من ثقيف غيلان بن أسود  
بن معتب وأسود بن عمرو بن عمرو بن عمرو  
بن أسود وسفيان بن عبد الوعيقية أسود  
بن علي بن عمرو بن معتب ونزل غيلان و  
سفيان والوعيقية للأسلام عن سفيان  
عن أبي دهم الحشاني أن حكيم ثقيفي قطع

[illegible]







۲۸۵





الرجال ان يتحدث اليهم وكان الحديث  
من الرجال الى النساء عادت العرب  
ايرون ذلك عيبا ولا يحدونه به الى ان  
ولدت آية الحجاب وليس لمراد لوطي العراشي  
نفس الزنا فانه لم يحرم على الوجود كلها فلا  
حتى لا تشتراط العراشي والمهابة منعن  
من اذن احد في الدخول والحلبوس في ذلك  
من وكان محرما وامراة لا يرضى الزوج  
في ذاتي الغضي والمجموع والناثية **قوله**  
واقصا احكامكم انفسا بغير ثناء ولا مدح  
المدح يخرج بالاصح وقوله في اعجاز من  
عجز يرفع العين وهم الجهم على المشهور  
ورفع الثني والرد المبرور وجه المناسبة بين  
المتن ان لا تذكر النساء والذات من  
المدح يربو في المطاوعة والتعريب  
ان الله ذكرنا ما عطف سته في رفع  
الطهارة وحرمه تشديدا قالوا لا يرفع  
المدح قال انطيس ان الله تعالى اذا لم  
يزيد العبد احو من بقا القدر من الثبات  
منع من التعريب الصيا بسببها فانك  
لمك العظيمة الشفاء من ثم جعل ان الله  
في التواضع ويحب المتكبرين محضها من  
الغنى وهو قوله تعالى نساكم كرم والمغفر  
قوله فاقوم من حيث امركم **قوله**  
الرافعة الصبر في عباد الله الرافعة  
في ترك في ثبات اي تجتهد في الرضا  
من **قوله** وخيرة الله ان ياتي المؤمن  
قوله قال في الجمع ليجامد بغيره ان ياتي الى  
غيره ثابت لان ياتي عبدا والغير كرامة  
شاذكة في الجيب والشرار في عذوبة  
يجمع الاثر كد والغواض **قوله**  
في قال الطحاوي انفق الاثارة التي هي  
قلت كلها من النبي صلى الله عليه وسلم في حرم  
غير ثلاثة ايام على المرأة وتختلف فيها  
لان الثلث بغيره في ذلك فوجدنا ان  
يرث ما دون الثلث لم يخل من ان يكون  
مقدرا على ثمة الثلث او مستحقا ان كان  
مقدرا فيكون ثمة الثلث التاخر في حاله  
الا ان كان لذكره الثلث معني وان كان  
مخرا اتم يمكن ان يقال انه تاسخ لغير  
ثمة بل يكون مضافا لغيره زائدة غير  
ثمة واجب استعماله على الاحوال كلها **قوله**  
الموسكون الميم مبررة وبادحا  
بعيدا وجواك لو لم ياب دبرهما لثاير  
مرأة من جانب الزوج والمراد بها غير الميم  
بانه اذا لم يخل على الميمنة وقوله الميم  
الكلمة بقوله العرب للتسمية والشفقة  
فقطاعة فقال الاسد الموت والسطان  
ما دونها فشد زير المرأة منهم كما يزد من  
بوت لان الحرف من الاقارب اكثر و  
فقتة منهم اوقع تحكهم من الوصول و  
قلوة من غير كيمر **الحايات** ١٢ ١٣  
**قوت المختصة**  
بمودة خرافة مقدس اي  
بدمشق رسل الائمة في الزينة  
وقاراي الحارة ذيلها المشاطة مشيا  
الثواب المحلى به قلت فيه  
تقني اني العظيمة منه قلت فذل

الملاقاة وخوف الفتنة :

(تمذی الجلد الاول)

روایات متعددی

١١٨ اصل السيد ومنا حرمه العاصية وهي في أربعة قال الأصول لولي وفرد غير محلي للوطء انفسا واصل للوطء وفردا على الوالي نفسه ومنها اشكال من الشيخ ابن المهام وهو ان الشرعية تكمل الرضا على النفس على ما ذكرنا لا يحرم بالرضا مع ما ينظر وازم بالصهر فاذن يروان زوجة الاب لم يحرم على الولد وزوجه الابن رضا عا حرام على الاب اجماعا والمحال ان الحرمة في زوجة الاب او الابن ليسا بسبب الصهر بايجاب الشيخ عن الاعتراض وتقول لا اشكال فان الحرمة في زوجة الابن او الاب نسبا















له قوله المصنوعات اى الطائرات لتفجيرها  
من غير ان يس اى قتال، والطلاق فى غير حال شدة  
وضروية مذخورا ليها اى للفاو قتر « لمعات

10

عظلمان من غير عند كذا في الجمع قوله المناقشات فيه تشديد وتعليق لان ظاهر الازدواج والاختلاف يقتضي ان لا يطين العداوة والفتن كذا في اصعاص ١١٢ قوله

تزوج هذا حديث حسن صحيح باب ما في عدة المتوفى عنها زوجها حدثنا الانصاري ثنا معن بن عيسى ثنا مالك بن انس عن عبد الله  
ابن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حميد بن نافع عن زينب بنت ابی سلمة انها اخبرته بهذه الاحاديث الثلاثة قال قالت  
زينب دخلت على ام حبيب زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي ابوها ابوسفين بن حرب فدعت بطيب فيه صغرة خلوق او غيره  
ودهنه به جارية ثم مسح بها ثوباً وقالت والله مالي بالطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا  
يجل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحبس على ميت فوق ثلاثة ايام الا على زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زينب فدخلت على زينب  
بنيت محض حين توفي اخوها فدعت بطيب لمست منه ثوبا وقالت والله مالي في الطيب من حاجة غير اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم قال لا يجمل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحبس على ميت فوق ثلاث ليال الا على زوج اربعة اشهر وعشرا قال زينب وسمعت  
ابي ام سلمة تقول جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينيها  
انكحها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا امرين اولئك فرأت كل ذلك يقول لا تقول الا ما قال النافق ربعة اشهر وعشرا وقد كانت احد الثمان  
في الجاهلية ترمى بالبعرة على رأس الحول وفي الباب عن قريظة ابنة مالك بن سنان اخت ابی سعيد الخدري وحفصة بنت  
عمر حديث زينب حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان المتوفى عنها زوجها تنفق  
في عدتها الطيب والزينة وهو قول سفیان الثوري ومالك والشافعي واحمد اسحق يارب جاء في انظاره بواقع قبل ان يكفر حد ثنا  
ابو سعيد الاخير ثنا عبد الله بن ادريس عن محمد بن اسحق عن محمد بن عمر بن عطاء عن سليمان بن يسار عن سلمة بن صحز الياضي  
عن النبي صلى الله عليه وسلم في المظاهر بواقع قبل ان يكفر قال كفاية واحد هذا حديث حسن غريب والعمل على هذا عند اكثر اهل  
العلم وهو قول سفیان الثوري ومالك والشافعي واحمد واسحق وقال بقومهم اذا واقعها قبل ان يكفر فعليه كفارتان وهو قول  
عبد الرحمن بن مهدي حدثنا ابو عمارة الحسين بن حرث ثنا الفضل بن موسى عن معمر عن الحكم بن ايان عن عكرمة عن  
ابن عباس ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم قد ظاهر من امراته فوقع عليها فقال يا رسول الله اني طاهر من امراتي فوقع  
عليها قبل ان اكفر فقال وما حملك على ذلك يريدك الله فان رأيت خبا لها في منوء القمرا قال فلا تقربها حتى تفعل ما امرك الله  
هذا حديث حسن صحيح غريب باب ما جاء في كفارة الظهار حدثنا اسحق بن منصور ثنا هارون بن اسحاق الخزاز ثنا علي بن المبارك  
ثنا يحيى بن ابي كثير ثنا ابو سلمة ومحمد بن عبد الرحمن ان سلمان بن محمد الانصاري اخبرني بباضعة جعل امرأته عليه كظهر أمه  
حتى يمضي رمضان فلما مضى نصف من رمضان وقع عليها ليلًا فاقى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر ذلك له فقال له رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنت رببة قال لا اجدها قال قص شهرين متتابعين قال لا استطيع قال اعط ستين مسكينًا قال لأاجده فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لفروة بن عمر واعطه ذلك العرق وهو مکتل یاخذ خمسة عشر صاعا او ستة عشر صاعا  
اطعام ستين مسکینا هذا حديث حسن يقال سلمان بن صفير ويقال سلمة بن صفیر البياضي والفصل على هذا الحديث عند اهل العلم  
في كفارة الظهار باب ما جاء في الآية حدثنا الحسن بن قرقعة البصري ثنا مسلمة بن علقمة ثنا داؤد عن عامر عن مسروق عن  
عائشة قالت آتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسائه وحرم فجعل المحرام حلالا وجعل في اليمين كفارة وفي الباب عن ابی موسی  
والنس حديث مسلمة بن علقمة عن داؤد رواه علي بن مسهر وغيره عن داؤد عن الشعبي ان النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وليس فيه عن  
مسروق عن عائشة وهذا أصح من حديث مسلمة بن علقمة والآله ان يجعل الرجل ان لا يقرب امرأته اربعة اشهر فاكثر واختلف  
اهل العلم فيه اذا مضت اربعة اشهر فقال بعض اهل العلم من اهمى بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم اذا مضت اربعة اشهر يو قفت  
فاما ان تكفى وامان يطلق وهو قول مالك بن انس والشافعي واحمد واسحق وقال لبعض اهل العلم من اهمى بالنبي صلى الله عليه وسلم  
غيرهم اذا مضت اربعة اشهر فهي تطليقة بائنة وهو قول الثوري واهل الكوفة باب ما جاء في اللعان حدثنا هناد ثنا عبدة بن سليمان

فما اخرجنا في سنة ٥٥٢ هـ باب عدة المصلحة عن محمد بن عبد الرحمن ان الريش بنت عفره الوافى بالرايات ان زوجها بنو كسر ذاعا فذا عذر زوجها وحدثت مجمع  
 الديهي سنة ٥٥٢ هـ وقال رجال ثقات وني سنة محمد بن وهب غير مشهور لكن الديهي وثقه واما واقعة فلعن هذا الرجل ان الريش بنت عفره كانت جميلة وكان  
 ثابت بن قيس بن شماس زوجها قصير القامة فترت له في جماعة رجال طوال وهو قصير فلما رآه عليها هنرت على وجهه فبلغ الامر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لما قال  
 اني لا اكل من لحيته وكنى الارضى بالكرم في الاسلام فامر النبي صلى الله عليه وسلم باللعن فلعن فخرهما من بيت العدة كان لعدوه ايضا القول ان في سنن  
 الدارقطني امره عليه السلام ان تعد حصته ونصفها الخ وليس بذلك عيب احد قل على ان المراد ان تحيض بقدر الامر عليه السلام في بيت العدة ثم تحيض بالهسا

١٥ قوله سفره خلق لم يرفع ثاء طيب ركب من  
الزعفران وغيره وتقلب عليه الصفرة ١٢  
لله قول قد كانت اذن كن الخ نقل العيني عن

شرح الكسفة قبل كانت عدة الشفيع عندادها  
في الايتاد حولا لا ملائم نسخ اربعة اشهر وخمسة  
كان في النجاسة من رزقك الاشرايد لبقولهم  
بالبيعة قطع باءوسكون عين روث البعوقا  
كانت للمرأة اذا اتى عنها زوجها وضعت بيضا  
عيناها وبست شعرها بيضاء لا تلبس طيبا ولا  
تشعيا فيه رزقت حتى يغسل عليها مسحة ثم يوق  
بذرة تفتح بها قلبها وتخرج عن القيت  
فتعطي بيرة قزى بها وتخرج بذلك عن  
لعدة «الحجرات عده» وقدرت صلى الله  
عليه وسلم بذلك ان ان ما شرب في الاسلام  
من الدوة الفير ما كانت عليه النجاسة ١٠  
١١ قوله الطاهر محمد طاهر من «أمر اذا  
قال لما تلى على كسفر الى اوسيتها ولفظ  
او كسفر جها او كسفر اخى او عمتي فاذا قال بقا  
يصير بمطاهر النجاسة فيخرج وطيبا عليه  
دوا غيره حتى يكفر فان وطى قبله تاب واستغفر  
وكسفر للظاهر فقط وقيل عليه اخرى ولا ينود  
الى وطيبا ثانيا قبل الكفارة كذا في الشرائع  
اي لقول صلى الله عليه وسلم لا تقرب باعني  
تغسل بالمرك شعره ١٢ قوله على امرأة  
عليه كسفر امره دوا فصر في دوا ربي راو كمن  
سلك من صخر النجاسة قال كنت امره  
من نسا ولا يصيب عري فلما عن شرجان  
خفت ان يصيب من امر الى شيا يتابع  
في حتى يصح نظامه مناصي شيخ شرجان  
فيما يخدم ذات ليله اذ كشف لي نسا  
شي فلم البت ان روت طيبا الحريث  
١٣ والاشاعير الساق في الشر والنجاسة  
١٤ قوله الايام معدودة الى بولي ومنه  
قوله تعالى للذين يؤمن من خاتم ترين  
اربعه اشهر فمعا ابايهم او شقيقهم  
عليهم ١٥ شرح موطأه قوله بعض قال عهد  
لبنا من عمر الخطاب عثمان بن عفان  
وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت انهم قالوا  
اذا الى الرجل من امره انقضت العدة اشهر  
قبل ان يلقى فمعا كانت تطليقة بائنة وهو  
خاطب من الخطاب وكانوا يابون ان يفت  
بعد الاربعية وقال ابن عباس في تفسيره  
الاية للذين يؤمن من ان ختم ترين اربعة  
اشهر فان فاذا فان اشهر غفور رحيم وان  
عزموا الطلاق فان اشهر جميع عليهم قال  
العمري الجوز في الاربعه الاشهر وعز حنبل  
الطلاق انقضت الاربعه فاذا لعنت بائنة  
بتطليقة ولا يوقت بعد ذلك وكان عبد الله  
ابن عباس علم بتفسير القرآن من غيره  
دبر قول الى حنيفة روح والاعلم ١٦  
١٧ قوله اقصان من اللين دبر الطهارة  
البعده في كونه سبب فيبعد عنها  
لوجود لفظ اللين في الآية تسعنت  
باسم الجوز وسبب قذفت الرجل امره كذا  
يوجب الحمد في الجانب ولما شرط مشروحة  
في كتب الفقه ما شرح موطأ على النكاح روح

قوت للمعتدی  
(افغانستان) فتح وضم حاد نظام آت من  
الکھلی کھد

في وفي الباب عن حمزة بنث ثعلبة بن مري، امرأة اوس بن الصامت، (هذه العبارة ليست في بعض النسخ ١٢)











ترمذی الجلد الاول

(قوت المغذی)

وذكر موت بلقيس الواقعة بهذا الشهر اعلم يا ابي كراهية تلحق بالبيوع قال ابو حنيفة ان كراهية تلحق بالبيع ليس في جميع الاحوال بل في بعضها وانما قصرنا على بعض الاحوال فان الوجه اجل ولما في صورة انكر ابيه فبيع به صحيح ويكون متركب المكروه تحريما ثم ان غرر السلفي قلنا فلما بيع الغنم قصدا وان غرر فلا يوجب الغنم والاقالة

من أبناء العلماء كمال كذا في موضع العرب مالك بن النضر (ان هذا ما عارض) محمد بن عيسى وكثيره اسم ابي رقيق مسير كثره وليس له كتاب الا في (الروايات الخفية) عنه قلت يروى عنه في الحقيقه عنه قلت ان السنة الاولى  
المازجة قلته في هذا الموضع ان ثبت وقوع هذه الرواية فيقول على الترتيب لم يخبرني عن هذا الخبر بل في الحقيقه عنه قلت عند حصلت من الحقيقه عنه خبره عن الربيع وعقل  
يكون احد الحقيتين لا يفتن هذا كما نقل عن مالك بن ابي من كثره في التفاضل بين الروايتين كما سيأتي في باب ما رواه ان الحقيقه في الحقيقه عن ابن هذا الكتاب وعقل انتهى هذا الخبر رافقه نفس لا لا فضله لا يستقل بالبحوث جده هادي







الصفة زناه ابوداود وقال ابو اليقطين  
 استناده مقال او انه كان قبل تحريم الزنا  
 فتزوج بعد كذا في العلمات ١٢ **قوله**  
 مثلاً بثلث اى فى المقدار بهذا الحديث هو  
 الاصل فى باب الزنا فانضى الله عليه سلم  
 ذكرنا لاشياء الستة وترك ما سواها على اقسامها  
 فقامس المحرمون واستنبطوا العلة خلفها  
 لظاهرة ما فهم لا يجوز الزنا فيها سواء  
 فعنه ان الله قد رخص الطمع والعفة عند  
 من احمد وعبد الله بن ابي الطعم والعفة عند  
 ما كان الطمع والادفار وقد عرفت تفصيل ذلك  
 المسائل الستة عشرة على ما فى كتب العفة وقوله  
 فقد ادى الى اى بالزنا كذا فى العلمات ١٣  
**قوله** يجوز القربى العفة كيف يشترط  
 اى شواها او متفاهلاً قد عرفت هذا فتردد  
 عن الستة فانه لا يجوز ان اعتقت النفس  
 ١٤ **قوله** لا يثبت لعنه لمقتضى  
 الجهرى من باب الاثبات من العلة بكسر  
 الزايدة وتجي بمعنى التعقيل ايضا الاول  
 يتقدم على الثانى من ١٥ **قوله** باق  
 المراد ببيع العرقه ما فهم كذا فى القرون السوى  
 فيه قيل ان يجوز مقهور وروى التبع بالثوب  
 وهو موضع خرب المدينة يستنقع فيه الماء  
 اى يحض كذا فى النهاية ١٦ كذا فى الصريح  
 فى العلمات ١٥ **قوله** لا يثبت العلة اى  
 ناس ان تأخذ بحد الزنا فى الزنا ثم هو  
 بالعكس بشرط التقاضى فى المجلس ١٦ كذا  
 فى العلمات ١٥ **قوله** الورق بكسر اراء  
 وليكن بكسر واو مع سكن والرق بكسر  
 راء وخفة تاف الدريم بالضم الضروب ١٦  
 جمع الجاهل **قوله** لا يؤلفه الموت بمعنى  
 قد طعن كل واحد من مترى عقد العزم  
 يقول لصاحب عقدت ايضا فى التفرق  
 عن المجلس ثم حال فتقدم القول بتقدمه  
 مقولاً عنه من المتأخرين لا بد من ذلك العلة  
 التبع ١٦ **قوله** بعد ان  
 قوله يشهد به الوحدة ويستعمل بالتحقيق كثير  
 من الضرر ضرب دالاً على اصلاح النحل فلتقوا  
 وذلك بان يؤمن شئ من طع فلتألف طع  
 الاشجى وهو فى هذا الحديث كناية عن مخوف شره  
 طوره لان الزنا ما فيه اثير ولم يطر بعد  
 شره لا يكون الحكم كذا وهو كون الشره  
 لا يطر غير تابع الى كل وجه لا يطر شره  
 مختلف فيه بين العلماء فقبل الشرح يبع  
 بكل حال وقيل لا يطر وقيل يطر بكل الظهور  
 والصلاح ولا يطر بعده وقال القاضي الاول  
 ضرب اى ضيفه بهذا الخطاب فى ضرورة  
 الاشتراط ولما بال شره اى فقبل بالاعتاق  
 ١٧ **قوله** من ابتاع عبداً ولم  
 اى اذخر المال الى العبد ليس بطريق  
 التحريك لان العبد له ملك لى مال و  
 فى الحديث دليل على ان بتياب المنة  
 عليه لم ينفصل فى البيع الا ان يشترط  
 لا مال فى الجملة ١٦

[illegible]

العبدین انما کانوا کافرین ویدعی فی العبدانہ لعلہ کان عبداً فقیلہ حلیفۃ یدعی علیہ السلام ویمینا کان عبداً فی کتبنا انما الاسلام العبد والامۃ وہما ملک کفر فقیلاً و دلیل  
مسلکنا انہ علیہ السلام قال عندی امرؤ ہوازن من نزل فہو حفر فہو امرؤ نضیع بن عارض البکرة الطائفی وحبیلہ النبی علی الشعلیۃ سلم ہامن غیر لرقان اذ قال ہولی

قوت المغتدی در (فن زاد و استراة فقهاری) قبل برنگ من رادیه و الاظره خانه ای من زاد و اشلی زیاده و استراة و اخذ (لا یشت) قال عن علمینا (ما شب یضم تحقیر) نفع لفظ سید فقاء غلاتافیه ان تاسیه  
(او برنی) لو حد یضم فقیه فکسر شیه من اشت فقه انتقل لشی و احد من نمی جماعه و هوس احد و نقص و زیاده















الله عليه السلام وتجر أبو طيبة فامر له بصاعين من طعام وكلهم اهل فوضوا عنه من خراجة قال ان افضل ما تلو كثره به الحجابة او ان  
 من مثل دواكم الحجابة وفي الباب عن علي بن عباس بن عمر حديث انس حديث عن مجمر وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في كسب الجمل وهو قول الشافعي باب جاء في كراهية ثمن الكلب السنور حدثنا علي بن حجر وعلي بن خشرم  
 قالوا ثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن ابني سفيان عن جابر قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب والسنور هذا حديث  
 في اسناده اضطراب قد روى هذا الحديث عن الاعمش عن بعض اصحابه عن جابر واضطر ابو علي الاعمش في رواية هذا الحديث وقد ذكره قوم  
 من اهل العلم ثمن البهائم ورخص فيه بعضهم هو قول احمد بن حنبل عن ابني حاتم عن ابني هريرة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه حدثنا يحيى بن موسى ثنا عبد الرزاق ثنا عمار بن زيد انصنعاني عن ابني الزبير  
 عن جابر قال نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلب والسنور هذا حديث غريب عن ابن زبير لا يعرف كبر احديث روى عنه غير  
 عبد الله بن باب حدثنا ابو كريب ثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن ابني الهيثم عن ابني هريرة قال نرى عن ثمن الكلب الكلب المبيد هذا  
 حديث اوصيه من هذا الوجه وابو المهزم اسمه يزيد بن سفيان وتكلم فيه شعبة بن الحجاج وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 نحو هذا ولا يصح اسناده ايضا باب جاء في كراهية بيع الخنثيات حدثنا قتيبة ثنا بكر بن مضر عن عبيد الله بن زحور عن علي بن زيد  
 عن القاسم عن ابني امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبيعوا الخنثيات ولا تشتروهن ولا تملوهن ولا خير في تجارتهم فنهى  
 ثمنهن خرام في مثل هذا انزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهن الحديث ليقتل عن سبيل الله الى اخواله وفي الباب عن عمر  
 ابن الخطاب حديث ابني امامة انما تعرفه مثل هذا من هذا الوجه وقد تكلم بعض اهل العلم في علي بن يزيد وضمه وهو شافعي  
 باب جاء في كراهية ان يفرق بين الاخوين او بين الوالدة وولدها في البيع حدثنا عثمان بن حفص الشيباني ثنا عبد الله بن وهب  
 اخبرني يحيى بن عبد الله عن ابني عبد الرحمن عن ابني ايوب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من فرق بين والديه و  
 ولدها فرق الله بينه وبين اجتهه يوم القيامة هذا حديث عن مجمر حدثنا الحسن بن علي ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن حماد بن سلمة  
 عن الحجاج عن الحكم عن ميمون بن ابني شبيب عن علي قال ذهب في رسول الله صلى الله عليه وسلم غلامين اخوين فبعث احدهما فقال لي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا علي ما فعل غلامك فاخبرته فقال ردة ردة ما ذك هذا حديث عن غريب قد ذكره بعض اهل العلم من اصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم المتفرق بين السبي في السبي ورخص بعض اهل العلم في التفريق بين المولودات الذين ولدوا في ارض  
 الاسلام والموتى الاول اهم وروى عن ابراهيم بن هرقق بين والدته وولدها في البيع فقيل له في ذلك فقال اني قد استاذنتها في  
 ذلك فبيعت يا جابر في من يشتري العبد ويشتريه ثم يهد به عينا حدثنا محمد بن المشي ثنا عثمان بن عمار وابو عمار الصدي عن ابن  
 ابني ذئب عن مخلد بن خفاف عن حمزة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالظمان هذا حديث حسن وقد  
 روى هذا الحديث من غير هذا الوجه والعمل على هذا عند اهل العلم حدثنا ابو سلمة يحيى بن خلف ثنا عمار بن علي عن هشام بن عروة عن  
 ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى ان الخراج بالظمان وهذا حديث صحيح غريب من حديث هشام بن عروة واستغرب  
 محمد بن اسمعيل هذا الحديث من حديث عثمان بن علي وقد روى مسلم بن خالد الزنجي هذا الحديث عن هشام بن عروة وثنا جابر عن  
 هشام ايضا وحديث جابر يرفى ان تدليس دلس فيه جابر لم يكتف به عينا حدثنا محمد بن المشي ثنا عثمان بن عمار وابو عمار الصدي عن ابن  
 فيستغله ثم يجديه عينا فيردة على المالك فالقصة المشتري لان العبد لو هلك هلك من مال المشتري ونحو هذا من المسائل يكون فيه  
 الخراج بالظمان باب جاء من الرخصة في اكل الثمرة للمار بها حدثنا محمد بن عبد الملك بن ابني الشوارب ثنا يحيى بن سليم عن عبيد الله بن  
 عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من دخل حائطا فاكل ولا يتخذ حجة وفي الباب عن عبد الله بن عمر و  
 وعباد بن شرحبيل ورافع بن عمر وعمر بن موسى ابني الداعم وابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب لا يعرف من هذا الوجه الا من حديث  
 يحيى بن سليم وقد رخص فيه بعض اهل العلم لابن السبيل في اكل الثمار وكريه بعضهم الا لثمن حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن عجلان عن  
 عثمان بن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلق فقال من اصاب منه من ذي حاجة غير متخذ حجة  
 فخير النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني راضية بكم اني واما اردت ان للشمار امر فاذا هذه الجارية لما شيب فيلزم انك صليدي واستمارك وذلك غير جائز فخير  
 واما بغير فزمن ان لا يكون وفيه الاجابة عليها باب الكاتب اذا كان عند ما يودي اشكل الحديث على العلماء فاسئل على تجزئ هذه انما شيا ولا يقول براءه

خير النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني راضية بكم اني واما اردت ان للشمار امر فاذا هذه الجارية لما شيب فيلزم انك صليدي واستمارك وذلك غير جائز فخير  
 واما بغير فزمن ان لا يكون وفيه الاجابة عليها باب الكاتب اذا كان عند ما يودي اشكل الحديث على العلماء فاسئل على تجزئ هذه انما شيا ولا يقول براءه

له قوله وكلهم اهل فوضوا عنه من خراجة قال ان افضل ما تلو كثره به الحجابة او ان  
 يعني بواحدة والمرد اخراجه الوطيفة التي هي من عليه  
 سبعة كل يوم في الحديث دليل على كل كسب  
 الحجة ما تلو كثره به الحجابة او ان افضل ما تلو كثره به الحجابة او ان  
 له قوله عن ثمن الكلب والسنور هذا حديث  
 عندنا على ما كان في ندره صلى الله عليه وسلم  
 حين امر بقتلهم وكان انما تفرغ به ليرشد حرا  
 ثم رخص في انما تفرغ به حتى يودي انما قضى في  
 كسب صديقك رجل باربعين درهما حتى في كسب  
 ما رشيته بكمش ذكره ابن الملك انتهى ١٢  
 له قوله والسنور هذا حديث  
 وعلى انما يفتريه كل ايضا وانما من يبيد  
 واعادة ولسانته كما هو الغالب فان كان  
 نافعا وبعده صريح البيع فكان ثمنه ملائذا  
 بغيره الجمل لا على من الي هريرة و  
 جماعة من اهل العلم واجتازوا حديث ١٢  
 له قوله للبيوع الخنثيات جميع قتيبة  
 اختلفت مسكون فيا روى الامم اغنيته او  
 امر والمراد في الحديث الخنثيات فاحتمل  
 المعنى عن سجن وشرابا ليس مكررا في كون  
 البيع خاسر الجوزان يكون لكونه امانة و  
 فوسلا الى محرم وهو السلب ليرشد حرا  
 في بيع العيص من القباذا عن الذي على لخر  
 وبعده الحديث انما من قتيبة فاحتمل  
 لفظة لم يفتي القباذا وطره لم يفتي في  
 القباذا في الصلوات ١٢ له قوله  
 استعملت على اي اخذوا من منفعة وحيث  
 ومنه اتفقت ظاهرا فاستعملت في طهرت على  
 صيب ١٢ الحج المبرور له قوله العقد  
 بعين وقا من مفسرين ودان مملو ١٢  
 مني له قوله فحافظ بعض المعجم واذن  
 الاول فقيته كغريب فانظر اهل الصواب  
 له قوله القيس بن ابي اريز الذي من  
 فقيدها عاصم بن ابي بصير عن علي بن ابي  
 سمير ١٢ له قوله بك من مال الذي  
 لم يكن له على البائع شيء اى الخراج  
 لبيب اختلفت ١٢ الحج المبرور له قوله  
 رخصت الخنثيات معلقة الا ان رخصت  
 الثوب الى لا تخدمني في قبة من اجتهد  
 لا عارث على الميعة والضرورة لانه لا تقاوم  
 الفرض التي وردت في تحريم مال المسلم  
 في الطيب ١٢ له قوله عن الثمر المعلق على  
 المرزوقه السابق من الحجة قبل ان يجعل في  
 الجوز ويجوز فانه اذا ساقطت لم يفسد  
 من الحجات ولا يفسد بغيرها ولا يمكن ان  
 يكون المراد المعلق بالشمع قبل ان يقطع  
 فانما من به حجة ولو لم يقطع هذا لمصلحة  
 ان يصيب منها على قدر حاجته غير ان  
 يرفقه ويذكر الصلوات ١٢

قوت المفضي

(الوطيفة) احمد نافع او مينا او ميسرة  
 (من دخل حائط) اى لسانا من ثمن  
 عليه حائط وجوز ولا يتخذ حجة  
 ينقطع ما جمعه فلول كثرته قال  
 الجوزي ما تقدم في حائط معلق عن  
 الثمر المعلق) لى ثم شجر قبل قطعه

(الثوب المعلق) عنه قلت لروى يقتضي  
 صحة البيع

[illegible]

اعلم من اسجد والشركاء هذا الذي افترض للمساكين  
على جميع تخم في المودة فاما ان لم يكن في  
الى الآخر فلا بأس به وهو محل في نهي الشكاح  
ايضا كذا في الهداية ١٣ **قوله** في  
خران ياتم صفه اخرى اي اشترى بها لتفصيل  
لكذا في الحاشية ويحتمل ان يتعلق بالشرية  
اي اشترى بها لاجلهم يكون هذا قبل التحريم  
ثم سأل عن حكمه بعد التحريم بل الجواب  
ان لم يرد في المسائل ١٢ **قوله** في  
صلى الله عليه وسلم اتخذ الخرفا فقال لذي  
ابيل الائمة الفقيه وعذلي حنيفة يجوز  
التفصيل قال في الفرقة ١١ الجواب عن قوله  
صلى الله عليه وسلم لعائدين يجوز تخمين الفقر  
ان القوم كانت نفوسهم الف باحوالهم وكل  
ما لو تميز اية النفس فحسب اني على الله  
عليه وسلم من دواعي الشيطان فيما اقتضاهم  
من اقتراسهم حتى تنزه كليا وتجوز والتفصيل  
بسيطة اليها والمصلحة طول عند التحريم فلا  
يجوز في هذه المداخل ولو يرد جزمه ان دائم  
العمل وادامهم وخبر علمه في ردوا والسبغ  
من جابر فروغا انتهى ١٢ **قوله** في  
ليشرب ولا يحل ان يشرب حله على حالة الاضطرار  
قالوا يشرب بقدر الضرورة ولا يحل منه  
شيئا لانه لا يادوم النصوص التي وردت  
في تحريم ما في الشك في ان العبيد او موكول  
في الحرف والعادة ما يلبس الذي كان في  
له عادة فلا زل الاجل يجوز انك  
على التمرة وحلب اللبن بقدر ذلك ١٣ **قوله**  
على ما هو باب **قوله** فاحمله اي اثاره  
الحالوا بذلك في تحليته وذلك لان  
تستقيم المذايب لا يطلق عليه لفظ الشر في عرف  
عرب بل يقولون انه اودك وفي الحديث  
نذرة عطية من النبي عن امتثال هذه الحق  
احفظ ١٤ **قوله** في  
لما في لا ينبغي الاكل ملتصقا بالكر من بالها  
من يصفوه بما يعود في العاقبة ويحفظ  
منزعتهم واي وصفت احسن من وصف  
بها ويم احسن الحيوان جبره ككتاب ١٥

من حاله بن جبر عن ابيه ليس لها مكتب  
منه ولا يعرف لاني جبر ولا غير اختصاصي  
من الله رسول الله حرم بيع الخمر والماء في مكة  
سواء قال قرفا صله حراما لالت لكن قارب  
على الله تعالى عليه انه وسلم نعلم مجمع بين دين  
سنة تعالى لتفسير اثنين ولما بن مردويه حرام  
يس لاشل السود اذ جعل الله تعالى  
خل السود للكفرة فقال للذين لا يؤمنون  
لاخرة شل السود نادوا على الله تعالى عليه  
انه وسلم ان حق المؤمن ان لايركب شيئا  
يحتج ان يمشي المركب لا يجوز المشي  
شبهه بركب القحذاكل قية  
الثواب الحلي مع قلت وقياس  
في القول مع قلت محمول على ابتداء التزم  
تفسير المع قلت محمول على الزجر والتفسير  
عليه بان الحاشدين اطاعت حديث نعم  
ادام الله ملك رواه مسلم وهو من جوده خير

**الجواب: البير (٤)**

Y54

(ترمذی المجلد الرابع)

[illegible]

الحسن من سيرة صاحب ثلاث لا يغير لمصلحة لانهم تأملون بالحوار مع العظمة والقادر



له قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اخرجوا من الدينار والدينار  
 انما هي من المزابنة وهو يوحى ان من روى  
 النخل بالترخص من العربيه وجوان من النخل  
 له من ذوق الحاجة يدرك الرطب ولا يقد  
 بيده ليشتري به الرطب ليعايد ولا يخلو له  
 يعلمه ولكن قد فعل من قوته قمر فيشترى  
 من صاحب النخل ثمة يخلو به من اخر  
 فوض له ليعايدون عسته وامن وهو غيبه  
 فخلو من مراه ليعايدوا قصده ويحصى  
 فاعنه من عرى ليعرى اذ وضع ثوبه كما نعت  
 من الحرثم اوله وانما جودت النخل من غير لؤلؤ  
 فذكر قيل ان بين سبل نخلات في حائل جرد  
 بسطة له يداك من ايامل فيا في صاحب  
 لما نال باطل فيسكن بين النخل فيدخل  
 فليس ذلك الرجل فيجدون في انفسهم  
 يتادون ويتغيرون بدورهم علمهم فخص  
 لصاحب الحياطين بالترخص من نخلاته  
 بخرعوا عمال في ذلك وقتن عن يك بحر  
 ان ليعرى اى يجرى من نخلاته لاف  
 ويعطيا ثم ياتى الزاهب بدخل الجرد  
 عليه فخص فلواصب ان ليشر بما  
 منه وقال ابو حنيفة وهو ان يرب  
 نخله لاهل بيتك فيه ترو والمو يرب له  
 الى لست تراه ان يرجع في يده فيدفع اليه  
 بهما فراه بصورة بيع ويحصى تفسير قول  
 الى منية تاخى صفح ٢٣١ ايضا قال  
 اضافنى واحمد معناه بيع الرطب على النخل  
 بالتر على ارض وذكر عن سفيان الموار  
 نخل كانت قوم لها كمن فلابتيعين  
 ان ينظر واحد اذا فخص ثم ان يبيع  
 بما شاء ومن المتريذا لا يسلط من الصلة  
 جميع اليه رواه الشيخ على علم بالصواب ١٢  
 قوله تال شيخ ابو اسود بن شيخ  
 اما انما فخص في البيع من ان يروح السنة  
 فليقتضاه وروى جابا من يردى النخل ولا يرب  
 فراه ليعايدون عسته وامن وهو غيبه  
 مكان الى مكان ومنه فتابش من النخل  
 ان الجار ما يكون ليعايدوا على  
 ان يكا يشره انتهى ١٠ قوله من النظر  
 مصر الى اصله او مع زعيفه يره من لين  
 قوله نظراى ففاه الله من حر لوم انما  
 اذا قصده تحت عرشه كذا الى العلات ١٣  
 قوله سئل النخى المعلن التبريد ليعايد  
 والدين كالحا علة وبيع بفظ المهرل  
 يكان اتاد والمرا واصل من المهرل  
 فليبيع بفظ المعلن مخففة وقد يشد والى  
 فليقبل حوله وطى بالهزة على دون يرب  
 وقد يقال باليا مرشدة ليعايد والامر للرب  
 وقيل بالوجوب ١٤ لغات

## قوت المغذی

(بجز صبا) بنقطه نما کسره را که قب و فو  
 قال قب با حوزة فقهه قال حق فقهه لغته  
 براشتر علی الاستدلال و الحزم تحقیق صحت  
 (من سدیدین تیس) یعنی ابا صفوان و ما له  
 بالاجلعة الذی (و محرفه الجیدی) الجاد و ميم  
 کر حمره و راه العبرانی بر و لایه و لا نعرف له  
 ۲۰۰۰۰ غیره  
 (الغالب علی) معه قلت بنی قوی  
 و فی الی صیفه اوله صد قلت غیر شتر  
 السراول للعنه قلت تمه دمل الخفیه

البراتب المبيع

(10)

ترمذی الجلد الاول

[illegible]







يزيد بن خصيفة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رايت من يبيع او يتاجر في المسجد فقلوا لا ابيع ولا تبيعوا الله تجارتكم واذا رايت من يشتد فيه ضامة فقلوا لا اريد الله عليك حديث ابي هريرة حديث حسن غريب والعمل على هذا عند بعض اهل العلم كرهوا البيع والشراء في المسجد هو قول احمد السجدي وقد رخص بعض اهل العلم في البيع والشراء في المسجد يسجد يسجد الله الرحمن الرحيم ابواب الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القاضى حدثنا محمد بن عبد الاعلى ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبد الملك يحدث عن عبد الله بن موهب ان عثمان قال لابن عمر اذهب فاقض بين الناس قال او تعافيت يا امير المؤمنين قل فما تكلمه من ذلك قد كان ابرك يقضى قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان قاضيا ففتى بالعدل فالحري ان ينقلب منه كفاه فما جاء ارجو بعد ذلك وفي الحديث ثمة وفي الباب عن ابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب وليس اسناده عندي بمتصل و عبد الملك الذي روى عنه المعتمر هذا هو عبد الملك بن ابي جميلة حدثنا هناد ثنا دكيع عن اسرائيل عن عبد الاعلى عن بلال بن ابي موسى عن النضر بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء وكل الى نفسه من جبر عليه يذل عليه ملك فبسد ذك حديثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا يحيى بن حماد عن ابي حنيفة عن عبد الاعلى عن الثعلبي عن بلال بن موالس القزويني عن خيثمة وهو البصري عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتقى القضاء وسأل فيه شعنا وكل الى نفسه ومن اكبر عليه انزل الله عليه ملائكة هذه احديث حسن غريب هو اصح من حديث اسرائيل عن عبد الاعلى حدثنا منصور بن الحنفى ثنا الفضيل بن سليمان عن عثمان بن ابي عمير عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولي القضاء او جعل قاضيا بين الناس فقد دعى بغيره وسكين هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قد روى ايضا من غير هذا الوجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء في القاضى يصيب يخطى حدثنا حسين بن مهدي ثنا عبد الوزاري ثنا معمر بن سفيان التوري عن يحيى بن سعيد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب قبل اجران واذا حكم فاجتهد فخطا فله اجر واحد وفي الباب عن عثمان بن العاص وعقبة بن عامر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه لا يعرف من حديث سفيان الثوري عن يحيى بن سعيد الا من حديث عبد الوزاري عن معمر بن خزيان التوري يا ايها الناس في القاضى كيف يتقضى حدثنا هناد ثنا دكيع عن شعبة عن ابي عون عن الحارث بن عمر عن ابي جابر عن اصحاب معاذ عن معاذ بن ابي ابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتى فقال كيف تقضى فقال اتقضى بما في كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله قال ان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد رأيي قال الحمد

فقد باب المزاورة عند ابي حنيفة فكيف يذكر الخلفاء في القواعد فقال شرح البدرية ان ذكر ابي حنيفة القواعد بناء على فرض صحة المزاورة اقول ان هذا لا يجري بل مشله تجري في كل باب ثم رايت في الحاوي القدي قال ان ابا حنيفة انما كرهه لم يرد عنه في الاشكال ومراوده ان ابا حنيفة لم يقل بمطلان المزاورة بل كرهه لبعض الشافعية ان البدرية كان من رتب الارض فزادته والافخامة ولم يرد هذا الفرق في غير كتبهم قوله سقر لنا في روى من ابي يوسف ان الغلو والمظلمة اذا اشتى بعين الامام السعدي نفسه ويدخل في ترخيص الاشياء باب كراهية الفتى في البيع ذكر في الفتى ان البيع اذا غرر قوله يجب فيه قضاء واذا غرر في بيع يجب فيه قضاء وكل بيع كرهه تحريرا بيمين فخر ديانة باب استقراض البعير او الشيء من الحيوان قال ابو حنيفة لا يجوز القرض الا في المثل اي المثل او الموزون وقال الشافعي يجوز استقراض الحيوان كاستقراض كل شيء كالا يرفع النزاع بعد الشافعي حديث الباب واما من الترخيع العام في بيع الحيوان بالحيوان نسبه وحديث الباب واقعة حال وان قيل ان حديث البدرية في البيع لا يقرض اقول ان ما ظاهرا من ذلك فيقضى الباب عندي انه اشترى البعير بثمن مؤجل ثم اعطى الباطل هذا الشئ فخر الراوي بهذا مثل هذه المعاملة تكون في عصرنا كثيرة قوله استسلف الراي اشترى بيمين مؤجل وشل بداني المصحين لانه عليه السلام استسلف الطعام ودين ودينه لم تكن الدرر ثمانية رسل بدلي الفتن باب النبي عن البيع في المسجد يجوز للمختلف بلا اعتبار سلفه وقال ابن وهبان في منظره ان اعتياد المرور مسجد قس والتعليم للاطفال فيه غير جائز وقال الشافعي هذا اذا لم يعلم على الابرة والا فلاه وينسى مقدار المرور بجوارح ومن علم الاطفال فيه يؤذره

لا محمد كتاب الاحكام في كتب الفقهاء في كتب الحديث وذكر تحت مسائل مثل مسائل القضاء في الفقهاء في القاضى ابواب الاحكام في كتابه يصيب قال الشافعي في عقد الجيد ان حديث الباب في حق القاضى نافي عن المفتي او المجتهد وانما فيهما والماكم يخرج الى معرفة المسائل والوقائع الحقائق المتقى قوله اجران الا في منتهى رواية بسند ضعيف ان المصعب عشرة حنات باب كيف يقضى القاضى حديث الباب يقضى في القياس واخذ ارباب الاصول وحكم فيه الحمد لان الراوي عن معاذ بهم اقول ان الراوي عنه جماعة من اصحاب معاذ واصحاب معاذ ثقات فلا ضير في الحديث قوي وقال البصري ان الحديث وان منقطع لكنه مروي عن اصحاب معاذ فيكون حجة واخذ ارباب القياس

له قوله من يشتد فيه ضامة من يشتد في الصوت قوله لا اريد الله تجارتكم قوله لا ابيع ولا تبيعوا الله تجارتكم قوله لا اريد الله عليك حديث ابي هريرة حديث حسن غريب والعمل على هذا عند بعض اهل العلم كرهوا البيع والشراء في المسجد هو قول احمد السجدي وقد رخص بعض اهل العلم في البيع والشراء في المسجد يسجد يسجد الله الرحمن الرحيم ابواب الاحكام عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في القاضى حدثنا محمد بن عبد الاعلى ثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت عبد الملك يحدث عن عبد الله بن موهب ان عثمان قال لابن عمر اذهب فاقض بين الناس قال او تعافيت يا امير المؤمنين قل فما تكلمه من ذلك قد كان ابرك يقضى قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان قاضيا ففتى بالعدل فالحري ان ينقلب منه كفاه فما جاء ارجو بعد ذلك وفي الحديث ثمة وفي الباب عن ابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب وليس اسناده عندي بمتصل و عبد الملك الذي روى عنه المعتمر هذا هو عبد الملك بن ابي جميلة حدثنا هناد ثنا دكيع عن اسرائيل عن عبد الاعلى عن بلال بن ابي موسى عن النضر بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سأل القضاء وكل الى نفسه من جبر عليه يذل عليه ملك فبسد ذك حديثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا يحيى بن حماد عن ابي حنيفة عن عبد الاعلى عن الثعلبي عن بلال بن موالس القزويني عن خيثمة وهو البصري عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتقى القضاء وسأل فيه شعنا وكل الى نفسه ومن اكبر عليه انزل الله عليه ملائكة هذه احديث حسن غريب هو اصح من حديث اسرائيل عن عبد الاعلى حدثنا منصور بن الحنفى ثنا الفضيل بن سليمان عن عثمان بن ابي عمير عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ولي القضاء او جعل قاضيا بين الناس فقد دعى بغيره وسكين هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه قد روى ايضا من غير هذا الوجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ما جاء في القاضى يصيب يخطى حدثنا حسين بن مهدي ثنا عبد الوزاري ثنا معمر بن سفيان التوري عن يحيى بن سعيد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب قبل اجران واذا حكم فاجتهد فخطا فله اجر واحد وفي الباب عن عثمان بن العاص وعقبة بن عامر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه لا يعرف من حديث سفيان الثوري عن يحيى بن سعيد الا من حديث عبد الوزاري عن معمر بن خزيان التوري يا ايها الناس في القاضى كيف يتقضى حدثنا هناد ثنا دكيع عن شعبة عن ابي عون عن الحارث بن عمر عن ابي جابر عن اصحاب معاذ عن معاذ بن ابي ابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتى فقال كيف تقضى فقال اتقضى بما في كتاب الله قال فان لم يكن في كتاب الله قال ان لم يكن في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجتهد رأيي قال الحمد

وقت العتق

(البواب الاحكام)  
ومن ولي القضاء فقد دعى بغيره وسكين  
محمد الجعفي عن ابي حنيفة عن ابي هريرة  
عن ابي حنيفة عن ابي هريرة عن ابي حنيفة  
عن ابي حنيفة عن ابي هريرة عن ابي حنيفة























محمد بن يحيى بن قيس الحارثي نحوه وفي الباب عن وائل في اسماء بنت ابى بكر حديث ابي بن حنبل حديث حسن غريب والصل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في القطا ثم يرون جائز ان يقطم الامام لمن رآى ذلك حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود والطيالسي ثنا شعبة عن يمالك قال سمعت علقمة بن وائل يحدث عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اطلقه ارضا بجنزة موت قال محمود ثنا النضر عن شعبة وزاوية وبعث معه معاوية ليقطم بايالة هذا حديث حسن صحيح يا بيا جعفر في فضل الغرس حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعيا فاك كل منه انسان او طيرا او بهيمة الا كانت له صدقة وفي الباب عن ابى الورد ام مبشر جابر بن زيد بن خالد حديث انس حديث حسن صحيح يا بيا جعفر في المزارعة حدثنا اسحق بن منصور ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن قانم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم عامل اهل خيبر بشر ما يخرج منها من شرا او نارا وفي الباب عن انس بن عباس وزيد بن ثابت وجابر هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا بالمزارعة ما سألنا على النصف الثلث الربع واختار بعضهم ان يكون البذر من رتب الارض وهو قول احمد اسحق وكرة بعض اهل العلم المزارعة بالثلث والربع ولم يروا

من اتبع به وقال الشري انه اقرب الى مذنب الى حنيفة وبكذا قال الشري في تفسير العمل الكثير في الصلوة والوجه ان القياس لا يجري في الحدود ونحوها ان المراد بالحدود الزواجر اقول  
ان المراد بالحدود ما يقع بين شيتين متجانسين ومختلفين حكما لما قد صرح الشري في مواضع ان بابا حنيفة لا يحد ولا يوقت بالرائي فإلى على ان المراد منه ما ذكرت قوله فادفعهما الى لا  
يجب الدفع قضاء بلا ميسرة واما ديانته فيرد ما قوله فاستمع الحقنا انه ان كان فقيرا يستحب بها والا فلا فقال الشافعية انه يستحب بهاد ان كان غنيا وقالوا ان ابي بن كعب  
كان ممن زلوا به وقال في الهداية ص ٥٩٣ ج ١ واستماع الى كان باذن الامام وهو جائز في الوضوء واليضا قال ان الغنا يتبدل وقتا وقتا ولا شيء يدل على كونه من الميسرة حاله  
الاستماع بهاد لما قال انه كان استماعه بالاذن فقال في الغنا ان الاستماع بالغنى يجتهد فيه فاذا حكم به القاضي حارحما عليه اقول بل ليس مراد الهداية انه مذموم والى  
ذلك يصح جوابا وليس مراده انه مذنب غيرنا قوله فحقا لا يل ابي تسك الشافعية بهذا على عدم التقاط الايل ومذموم ان يلتقط الايل واما عبد السلف وكان عهد الامانة  
مختلفا زمانا فانه زمان الجناية فيلتقط فالاختلاف باختلاف الاعصار قوله وكان على فلا يحمل له الصدقة الو. الواقعة المذكورة في سخن ابي داؤد وعرض التريز انه  
استماع به لا تصديق ونقول انه صدقة نافذة وهي جائزة لابل البيت عند الكثر ناوان ترد فيه فخر الدين الزملي وابن همام ولذا قلنا بجواز الملقطة على الفروع والاصول فافترق  
الزركة والتصدق بالملقطة. قوله وان جاءوا جميعا وردها الو قال الكرابسي انه اذا عرفت الى المدة ثم استمتع بها فجاها المالك فلا شيء على الملتقط ويرد عليه حديث الباب لوب  
الجاري من موافق الكرابسي بعد واقعة واشترط علم باب الوقت. قال الائمة الثلثة والويست ومحمد ان الوقت حين الشيء على ملك الشري فإلى والاشهور ان بابا حنيفة  
يقول ان الوقت حين الشيء على ملك الواقف والتصدق بالمانع حتى قبل ان الوقت عنده لاشيء فان التصدق بالمانع يتحقق بلا وقت ايضا واما اوجده وقت شيئا  
آخر وذاك قال الشري ايضا وقال ان الوقت عند باطل. اقول ان في الجاهل القدي ان الوقت عنده نذر بالتصدق بالمانع والوجع عنه مكره تحريما ويكون على ملك الواقف  
ان في صور رعية اي وقت المسمى او علقه بمرتبة او خرج مخرج الوصية او قضى بغير وجهين للملك فاص ففى هذه المادحة لا يمكن الرجوع اصلا. اقول لاحاجة اني ذكر الصورة الرابعة  
فان هذا الحكم في كل مسألة وقال ابن همام ان ادقاف العجوبة باقية الى الآن اقول اذا كان الرجوع مكره تحريما فكيف الرجوع عنهم واقتار الشري والعامة قول  
الصالحين وذكر الطحاوي حجة الى حنيفة في معاني الآثار ص ٢٥٠ ج ٢. وقت عمر وهذا الوقت اول الادقاف في الاسلام وتعب الحافظ على اختيار الطحاوي مذنب الجمهور ثم  
اتيانه تمسك الى حنيفة وتصدى الى اخذ الى التاويل في حجتنا فقال ان عمر لم يفت بل شاور معه عليه السلام اقول ان في الاحاديث تصريح انه وقت في الحال وكتب كتابا  
ليصن القاطن في انشائي منها ما في التريز وفي بعض معتبرا تنا ونديت تعيينه بعد شرح صدر الشيرازي الى مع الصغر ان ابو يوسف رجح عن مذنب الى حنيفة حين رجح من المدينة  
ورأى ادقاف الصبي به. قوله جئت اصلاها الو ظاهرة الى حنيفة. قوله اد يطرح صديقا الو هذا لفظ كتاب عمر والوقت يكون في غير المقول وروى عن محمد بن حسن  
وقت المقول اذا كان متعارفا مثل مريم بن الحيت وصنف محمد بن عبد الله المشي الانصاري حفيدا لث كتابا في الوقت موافق الى حنيفة وهو من اخص تلامذة زعفران اخذ منه  
مصنفونا ويعبرون بالانصاري. قوله لا يباع الو اي لا يجوز لانه لا ينفذ. باب احياها وارض الموت. وليست طاعتنا اذن الامام لا عند المجازين ونقول ان الاراضي تحت  
تصرف الامام فمن اخذ بظاهر الحديث لم يشترط الاذن ومن ضم الحديث والتفتة اشترط الاذن. قوله وليس لعربي ظاهرا الو قيل تركيب اضافي وقيل توصيفي وهو غرض الشرة  
في ارض الغير لا اذنه واصل مذموم ان يقطع مالك الارض الاشجار اقل قيمة الارض من الاشجار او اكثر ونظر ارباب الفتوى ان تلك الفتوة وكثر شواذ ارضي صاحب الشجرة بالقيمة  
تقوم مقبولة لا مغرورة ولكن في طبقات الشافعية مناظرة الشافعي ومحمد في المسئلة وتلك تدل على التفصيل في المسئلة. باب المقاطعة. جميع قطيعة وتفسيره في عرف المتأخرين  
هو العفو الدائم عن الخراج (جاءكم) ويقال ما في الترتية سبرغال ووضح الجاهلي ترجم على المقاطعة ولم يفسر في الشارحون ايضا وحصل اردن باذن الامام باحياها وارض الموت وذكر  
ابو يوسف ايضا لفظ انقطعة في كتاب الخراج ولم يفسر واستعمل في الدائم والارواح المقاطعة (تحقيق) واما العفو الدائم عن الخراج فقيل انه جائز وقيل لا يجوز واقفوا  
على عدم جواز عفو العشرة واما اخطاخ المعدن فتدنا غير جائز والمقطوع (غير ظالم في ما اخذ وانما الظلم في منه غير) ومن الاخذ باب المزاوعة. قد مر ذكره بالاقسام الثلثة قبل  
ان المعاملة في لغة المدينة بمعنى المساواة وحديث الباب واد على الى حنيفة والشافعي واجاب شافعي بان هذه المزاوعة تبع المساواة واخر من القدرى بان اكثر اراضي  
خير كانت مكتشوفة وكانت الاشجار جاهلية على جميع الاراضي واما جواب الى حنيفة فاجاب صاحب الهداية بانه خراج المعاصرة لا المزاوعة وهو تقسيم ما خرج من الارض واخذ  
المرغبات من شجرة الشري وقيل ان جميع الهداية ما خرج من سبوط الشري وكانت الوهم ان جواب الهداية مناقض لكلامه في موضع آخر فانه ذكر في السير ان النبي صلى الله عليه وسلم  
فتح خيبر عنوة وقسمها بين الغنائم فاذا كان تكون الاراضي في ملك الغنائم ومزارعة وقال في جواب حديث الباب انه خراج بالمعاصرة فتكون الاراضي خيبر على ملك يهود وكفار  
فتدافع بين كلاميهما توجه الى دفعه شامخ من الشراخ ثم رأيت في سبوط الشري فاهتبط الحكم على ادراك في مزيد على ثلثين ورق وكلامه يفيد فتح الشراخ واجاب خواهر زاده  
لي مسرط نقله يعني في العدة فذلك الضام مستبعدا.

# ابواب الدييات

باب الندية كرهى من الابل - اتفقوا على ان النديّة مائة ابل والاختلاف في انها ارباعا او اثلاثا والدية مقلطة ومخففة ولا ينظر الخلطة والشدة الا في الابل لا في الدراهم  
ولما رواه ابن مسعود موقوفة عليه بنده صحيح والقتل على اقسام عديدة مذكورة في الفقه وظنى ان في الاعاديث صوراً فاختار الصورة ومحدث الباب لنا  
قال الحنوفون ان خشيت بن مالك جمل وقلنا انه ليس بجمل فيكون الحديث جزم - قوله قرابة الرجل الخوذ منها ان في العرب حبرة النسب فان الانساب فيهم مخفوفة وفي النعم على  
ابل الدليلان والتفصيل في الفقه - قوله ان شاءوا وقتلوا وان شاءوا الخوذنا فانا نقول بعدم التخيير خلاف الشافعية فتضيف في هذا قيد - قوله شلتون الخوذنا حجة الشافعية









وبني العنقية بين المالك والمزكك ثمان الفصح  
 يعتمل المساواة في العتق وبني المالك أو المالك  
 ومزككها فيها والنسب تخصيص بالذكرك فلا  
 يخفى ما عداه كذا في البداية ٢ **قوله**  
 بعض يدخل البعض اخذ الفصح بالنسب في  
 الصرح خض كزيد من ميم ميم وحرث  
 يضرب **قوله** فزعت فزعتا **قوله**  
 سقطت والتدنية واحدة التنايا وبني  
 الاسنان القديمة اثنان فوق واثنان  
 تحت **قوله** كما بعض النخل النخل  
 انه كرس الى حيران ويراد ذكر الالي كثره وادب  
 المروءة وذكر احسن النخل الذي ينفذ  
 تدفع عن نفسها من قصد اخو ربها اخا من  
 يضي ان يرق في الدفع لاس قصد النخل  
 كمن شرب سيفا او عصا ليلاني معز وناولي  
 طرقي في غيرهم فقتل النفس غيرهما فلا شيء  
 عليه كذا في البداية **قوله** لمعات **قوله**  
 من قتل دون ماله اى عند الدفع عن ماله  
 كذا دون الجرم **قوله** لمعات **قوله** شهيد  
 فصيل اما يسمى معنول الى شهيد ويكفره  
 المشكك بالصور الكرامة او معنوي فاعل الى  
 يشاد بالعدل من النعم او غير عند غيره  
 اذا كان من الصدق والمشارقة ويحتمل ان  
 يكون من الشهادة اى مشروط بالفضل  
 الكرامة ويشهد لنفسه بذلك بالصدق او حكمه  
 او يشهد على الاثم يوم القيمة **قوله**  
 انصاته اى معنى النعم وقيل معناه يقال  
 قسم قسم قاتله اذا حلف وقيل يقسم على  
 الحق والبر والبر يقسمون وفي الشريعة عاود  
 ايمان انقسم بياؤا الدم على استحقاق دم  
 ما جسم او يقسم بياؤا الحمله المستوفى على  
 نقي النقص عتق من اختلاف بين الاثم فعدا  
 يقسم بين الحمله ثم امرى فلقون بالثمة  
 قتلا وما ملنا فاقدر سميت النفس والبسته  
 على المدي واليمين على من تزوجها الشافعي  
 وكذا عند محمد ان كان بينهم عداوة ولو ش  
 بان يلجب الظن على اثم فتوبه يكف الا ليلاد  
 فان البرا يكف المسمون وان لم يكن عداوة  
 ولو ش فلا يمين على ذل ولا يوجب في  
 انصاته قصاص وان كان الدوى النفس  
 عمد الى الواجب في البداية عند كان الدوى  
 او خطا وقال بانك يقضي بالقود وان  
 كان الدوى في العمد وهو القول القديم  
 للشافعي وقام حاصل الباب في كتب  
 الفقه **قوله** لمعات

من قتل عبداً وقتلناه، قال: الحافظ صلاح الدين العليّ بك براء الفخامة، يا معتصم الاقتصام، حينئذٍ يا وليّ الله، مني اشدّ تعالى عليه، لا يؤلم تسامح القيمة في نفسه فتكون ثمة يا خيرت الله، فوهم ان الحق لا ينادي بعقوبة لا تقاد الزوال بل ينادي بغيره، ذلك لمن حق هو في التعريف كحي البالد فبني على اشدّ تعالى عليه، لا يؤلم بسنة يا خيرت فبني جمع الله ما (آخره) الفاضل بن سنان (الكلاب)

(الوزن الدينامي)

بقي حيا.

فان القصص في العهد هو القتل بالاحدية لا بالمشعل ولكنه عهد عن صاحب حديثنا ان في الحديث مماثلة ولا مماثلة عندنا و جواب الاول ان

ليس له السبق إلا هذا الحديث : عنه قوله حدث امرأة أشيم الحنظلي قال محمد وبهذا نأخذ لكل ما ثبت في الحديث والدم نعييب امرأة كان النوازش أوزد بها ادغيره وهو قول إلى (التوازي الحظي) سه قلت مشوخ عند الحقيقة . لاهه قلت محول على السياسة : :



فقط والشيخ لعدم الالتباس ١٢، لمعات ٤  
قوله فترجم من البرود في بعض النسخ فترجم  
من الترجمة أي يرفعون حكم الظن والتمسح  
وظاهر اسم إذا حفظوا ارتفعت الآية عنهم  
كما هو مذموب الشافعي ولأن العيين حديث  
في الشرح فبرية الذي عليه الظن في كما في سائر  
الرداوي واعتنا بحجب الآية مع وجود  
أيانهم لأن النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين  
الدية والقصاص في حديث سهل دسفي  
حدثت زياد بن أبي مريم كذا في الهداية  
قال الشيخ في اللغات حذر الامام محمد  
في الخطا وقد قال ابن الخطا في القصاص  
قريب العقل ولا يشترط الدم في احوال  
كثيرة فبما اذا أخذوا قول في حقيقته  
والما من قضا ١٢ قوله ادوا  
الحردوا في الاصل قبل ان يعمل الامام  
قال الامام اذا سلك سبيل الخطا في  
العقوبة الذي صدر منكم فحين ان سلك  
سبيل الخطا في العقوبة بان ليواك  
بخطا وعدم تخصيص القضية فاذا وصلت  
اليه وجب عليه الاصلاح في هذا المقوم  
مضمون قوله تفاوتوا الدود في الخطاب لغير  
الامة وقد حمل على دود الامام الحرد  
يقول ابن جرير ان ضرب حجر الحنك قبلت  
ادخرت ونحوها فالخطاب للامام من قبل  
وضح الظاهر من النص تقدم الاما  
قوله لا يسلم مسلم ظان لاد الفقه  
في المسئلة اي المرد ولم يحكم من عدده  
بمقام في كل من اسلم الى شيء وكله غلب  
في الاشارة في المسئلة اخرج البخاري  
قوله الحق ما يعني عنك الحق قال الطبري  
فان قلت كيف التوفيق بين هذا الحديث  
وبين حديث الذي مر مرة وغيره فان هذا  
يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان عادفا  
يزنا عارفا مستطلقا لغيره اقيم عليه  
الحديث الذي مر مرة في الاشارة  
يدل على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن عادفا  
به فجا وما عرفنا قروا عرف عن عمر ارا  
قلت للخطا مقامات واحا ليل من  
مقام يقتضي الامانة فيقبح وان على  
كلمات معددة من مقام يقتضي الخطاب  
فيظنون فيه كل الخطاب فاجاب عباس  
سلك طريق الاختصار فاخذ من اهل الفقه  
دأرا اذ كان قصده بيان دمج الزاني  
المحصن بعد تزاده وغيره سلك طريق  
الاطاب في بيان مسائل مهمة الامور  
فذلك انه لا يسجد ان وصول الله صلى الله  
عليه وسلم بلغه حديث ابنه فاحضره بين  
يديه فاستنطقه فينكر ما سبب اليه لعدو  
المرضا اقر عرض عنه مرارا ليعده احاده  
من قبل العيين واشتال باقر ابيدنا فاقراء  
وكل ذلك ليرجع مما اقر ظاهرا بمقد ذلك  
قال ابن جرير ان النبي صلى الله عليه وسلم  
مع تفسيره في الله تعالى اعلم

(ابواب الحدود)

[illegible]

(الثواب الحلي) عنه قلت الهبة عند الانكار معه قلت اي من النفس لله قل في سقوط الزكوة عن الصبي له قلت فيه الكلام في سماع الحسن عن علي بن ابي حمزة قلت لعنه من الشريعة وآله ومجيبه وسلم سألني عن رجل قال فذم سكت فآثر ما عزم به















عن قتادة بن النخعي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في المرأة التي جنت في الرضخ الكرهة ان يدرأ او يمل على قوم لوط  
 فانه يدرأ عن الجحيم وكذا لعنوا من جنت  
 او يدرأ او يمل على قوم لوط فانه يدرأ عن الجحيم  
 لان اذخر حصن من سترة لا يكون الا من كان في  
 الدار تقيدها عن اهلها بان لا يخرج من البيت الا  
 بل يكره ان يخرج من البيت الا من كان في  
 رجال الا حصن ولا يدرأ عن الجحيم  
 في صفاته فلا يثبت فيه حرمة ذلك لان الصفات  
 تختلف في موضع فتم من روي في ذلك  
 بالدر ومن قال يدرأ عن الجحيم عليه في روي من  
 نفسه من مكان من كثر مع قتادة في روي من  
 قتادة في صفاته لم يدرأ عن الجحيم في روي من  
 على ايجاب ذلك في روي من قتادة في روي من  
 وروي من اهل النصارى اول دليل على ان روي من  
 صحت لفظ الزنا في روي من قتادة في روي من  
 فوسم على قتادة في روي من قتادة في روي من  
 الردود والمقال لم يدرأ عن الجحيم في روي من  
 مستمر على انه حديث في روي من قتادة في روي من  
 الاسلام قبل روي من قتادة في روي من  
 عدل من السبا والظلم الاسلام ايقاد العترة  
 وتفضل على روي من قتادة في روي من  
 فانه يدرأ عن الجحيم في روي من قتادة في روي من  
 حصر او اقبل النار في روي من قتادة في روي من  
 وكان ذلك اجتهاد من روي من قتادة في روي من  
 وروي من قتادة في روي من قتادة في روي من  
 ذلك انه يدرأ عن الجحيم في روي من قتادة في روي من  
 صحت في روي من قتادة في روي من  
 مستمر في روي من قتادة في روي من  
 اي حل على المسلمين الاسلام فليس مسلم  
 ان لم يدرأ عن الجحيم في روي من قتادة في روي من  
 ليس بمتدين في روي من قتادة في روي من  
 ما طالب بقتل الجحيم في روي من قتادة في روي من  
 بالسيف يروي بالهنا والهاوا وعدل  
 عن قتادة في روي من قتادة في روي من  
 ما يجمع الجحيم في روي من قتادة في روي من  
 اي مرق من قتادة في روي من قتادة في روي من  
 في المنع في روي من قتادة في روي من  
 لا تحق الفاعل في روي من قتادة في روي من  
 وقد اختلف في قتادة في روي من قتادة في روي من  
 اول الامر في روي من قتادة في روي من  
 على ظاهره في روي من قتادة في روي من  
 العتيق في روي من قتادة في روي من  
 العلم في روي من قتادة في روي من  
 يخرج في روي من قتادة في روي من  
 قال احمد في روي من قتادة في روي من  
 يحرق روي من قتادة في روي من  
 ذمب مالك في روي من قتادة في روي من  
 وحديث الحديث في روي من قتادة في روي من

الشيخ

(ابواب الحدود)

(٢٤)

(تومذى الجلد الاول)

الا من حديث عمر بن ابي عبد عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في سفيان الثوري عن عامر عن ابي رزين  
 عن ابن عباس انه قال من اتى بهيمة فلا حد عليه حدثنا بذلك محمد بن بشر ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان الثوري وهذا اصح  
 من الحديث الاول والاصل على هذا عند اهل العلم وهو قول احمد في روي من قتادة في روي من  
 عبد العزيز بن محمد عن عمر بن ابي عبد عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تموة يعمل  
 عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وفي الباب عن جابر وابي هريرة واما تعرف هذا الحديث عن ابن عباس عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم من هذا الوجه في روي من قتادة في روي من  
 القتل وكوفي ملعون من اتى بهيمة وقد روي هذا الحديث عن عامر بن عثمان عن سفيان بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال اقتلوا الفاعل والمفعول به وهذا حديث في اسناده مقال ولا يدرأ عن الجحيم في روي من قتادة في روي من  
 وعامر بن عثمان في روي من قتادة في روي من  
 قول مالك والمشافعي واحمد في روي من قتادة في روي من  
 ابي رباح وغيرهم قالوا حد اللوطي حد الزاني وهو قول الثوري واهل الكوفة حدثنا احمد بن حنبل ثنا يزيد بن هارون ثنا  
 هارون القاسم بن عبد الواحد المكي عن عبد الله بن محمد بن عقيل انه سمع جابرا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخرج  
 ما اخاف على امتي قوم لوط هذا حديث حسن غريب اما تعرفه من هذا الوجه عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابي طالب عن  
 جابر يابا في روي من قتادة في روي من  
 عن الاسلام في روي من قتادة في روي من  
 من بطل دونه فاقتموه ولم يكن الاخر في روي من قتادة في روي من  
 ابن عباس هذا حديث حسن صحيح والاصل على هذا عند اهل العلم في المرتد واختلفوا في المرأة اذا ارتدت عن الاسلام فقالت  
 طائفة من اهل العلم تقتل وهو قول الاوزاعي واحمد في روي من قتادة في روي من  
 من اهل الكوفة يابا في روي من قتادة في روي من  
 عن جده ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلام فليس منا وفي الباب عن ابن عمر وابن  
 الزبير وابي هريرة وسلمة بن الاكوع حديث ابي موسى حديث حسن صحيح يابا في روي من قتادة في روي من  
 عن اسحق بن مسلم عن الحسن بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حد الساهر ضرب بالسيف هذا حديث لا  
 تعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه واسحق بن مسلم المكي يثبت في الحديث من قبله حفظه اسحق بن مسلم الجدي البصري قال  
 وكيم حوثقة يروي عن الحسن ايضا العيصي عن جندب موقوف والاصل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى  
 الله عليه وسلم وغيرهم هو قول مالك بن انس وقال الشافعي اما يقتل الساهر اذا كان يعل من سحر ما يبلغ الكفر فاذا عمل عملا  
 دون الكفر فلم يدر عليه قتلا يابا في روي من قتادة في روي من  
 عن سالم بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من وجد تموة على في سبيل الله  
 فاحرقها ما عاقل ما لم يدخل على مشقة ومعه سالم بن عبد الله فوجد رجلا قد غل فخذت سالم بهذا الحديث فامر به فاحرق متاعه  
 فوجد في متاعه صنف فقال سالم بن عبد الله هذا حديث غريب لا تعرفه الا من هذا الوجه والاصل على هذا عند بعض  
 اهل العلم وهو قول الاوزاعي واحمد في روي من قتادة في روي من  
 الليثي وهو منكر الحديث قال محمد بن قيس في روي من قتادة في روي من  
 غريب يابا في روي من قتادة في روي من

عبدان بن عثمان في روي من قتادة في روي من  
 الا في روي من قتادة في روي من  
 عبد الله بن عمر في روي من قتادة في روي من

(قوت المقتضى)

(يوسد منه)

اي يدرأ عن الجحيم في روي من قتادة في روي من  
 ضاد (يعتق زاره) يعاد فواء  
 كسرة طرفة على طرفه (فانه لا يدرى ما  
 خلفه عليه) في روي من قتادة في روي من  
 (الكتاب المحلى) عنه قلت فيه دليل على  
 عدم الرجم في اللواط منه قلت هو مذموم  
 الحنفية قالوا ان الحكم يقتل على ما روي  
 التي ليست في المرأة للغة قلت سماه هذا  
 مجازا وانه مجاز في قوله قلت محمول على التعليل بل هو اسطرار لم يضره بحرق متاعه







وابي هريرة وهذا حديث من وقد روي عن ابي سعيد والعليل على هذا عند اهل العلم من اهل البيت رضي الله عنهما  
 عليه السلام وغيرهم وهو قول سفيان وابن المبارك والثاني واحد اسحق وابو النور الكاسي جابر بن نوف باب في كراهية كل  
 ذي ناب ذي ثياب حدثنا احمد بن الحسن ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابي عبد الله الخولاني  
 عن ابي ثعلبة الخشني قال روي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي ناب من السباع حدثنا سعيد بن عبد الرحمن  
 وغير واحد قالوا ثنا سفيان عن الزهري بهذا الاسناد نحوه هذا حديث حسن صحيح البواريس الخولاني اسمه عائذ الله بن عبد الله  
 حدثنا محمّد بن غيلان ثنا ابو النضر ثنا عكرمة بن عمار عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن جابر قال روي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يعني يوم خيبر الحمى الانسية ولحم البغال وكل ذي ناب من السباع وذي غلب من الطير وفي الباب عن ابي هريرة وعمر بن  
 ابن سارية وابن عباس وحديث جابر حديث حسن غريب حدثنا قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن محمد بن عمار عن ابي سلمة  
 عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كل ذي ناب من السباع هذا حديث حسن والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من  
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول عبد الله بن المبارك والثاني واحد اسحق باب في ما قطع من الحي فهو ميت  
 حدثنا محمد بن عبد الله بن الصغاني ثنا عبد الله بن رجا ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن ريد بن اسلم عن عطاء بن يسار  
 عن ابي رافع الليثي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم للمديّة وهو يجثون اسنمة الابل ويقطعون اليات القم فقال ما يقطع من  
 البهيمة وهي حية فهو ميتة حدثنا ابراهيم بن يعقوب ثنا ابو النضر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار نحوه هذا حديث حسن  
 غريب لا تعرف الا من حديث زيد بن اسلم والعمل على هذا عند اهل العلم والبروقد الليثي اسمه الحارث بن عوف باب في الذكوة  
 في الحلق واللبنة حدثنا احمد بن محمد بن العلاء قالنا وكيع عن حماد بن سلمة حم وثمان احدهما يميم ثنا يزيد بن هاشم ثنا  
 حماد بن سلمة عن ابي النضر عن ابيه قال قلت لرسول الله اما تكون الذكوة الا في الحلق واللبنة قال لو طعنت في فخذها  
 لاجزأتك قال احمد بن حنبل بن حنبل بن حارون هذا في الضرورة وفي الباب عن رافع بن خديج وهذا حديث غريب لا  
 يعرفه الا من حديث حماد بن سلمة ولا تعرف الا في الضرورة من ابيه غير هذا الحديث واختلفوا في اسم ابي النضر فقال بعضهم  
 اسمه اسامة بن قهظم ويقال يسار بن يزوي ويقال ابن يار ويقال اسمه عطاء جاب في كل الزرع حدثنا ابو الكريب ثنا  
 وكيع عن سفيان عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل ذرعة بالضرربة  
 الاولى كان له كذا وكذا احسنه فان قتلها في الضربة الثانية كان له كذا وكذا احسنه فان قتلها في الضربة الثالثة كان له كذا  
 وكذا احسنه وفي الباب عن ابن مسعود سعد عائشة وامر شريك وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح باب في قتل الحيات  
 حدثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتلوا الحيات  
 اقتلوا ذال الطفتين الا ثورا فانها يلمسان البصر ويسقطان الحمل بالزهر السباع  
 وهذا حديث حسن صحيح وقد روي عن ابن عمر عن ابي لبيبة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل حية من الحيات لم ينجس  
 العواقر روي عن ابن عمر عن زيد بن الخطاب ايضا وقال عبد الله بن المبارك قال كره من قتل الحيات الميتة التي تكون دقيقة لانها

تركته وان خرج ميتا فرام والشور ذكوة الجنين ذكوة امه بالرفق وقيل من الخفية انه بالنصب فيظهر صفة على ذهاب ابي حنيفة وقيل على تقدير الرفق  
 انه تشبيه بليغ مثل ما قال  
 وعياش عياش وجيدش جيد  
 وقد تكلم اهل العلم في حديث الباب وقال ابو الفتح بن الجني الحنفى ان المراد ان كان الاتحاد الذكوة كان في العبارة ذكوة الام ذكوة الجنين  
 وفي موطا مالك ص ١٨٢ اثر ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذكوة ما في البطن ذكوة اسنانها ذكوة فقلت شعروا وذو اخسرج من بطن امه ذكوة  
 الا فذا يصلح ان يكون لم اولئذ وان قيل ان كان مراد الحديث ما قال ابو حنيفة فاي قائمة في ذكوة فقلت هذا القول لقولنا اذالم يسيبين  
 اشرار الامام فمن يمين وايضا بعض الطابع ينقولون عنه فتصدي اشرار الى بيان حلت  
 باب ما قطع من الحي فهو ميتة ذكر في البداية تفصيلا دقيقا في المسئلة وقال ان مقتضى الحديث ان المبان فرع والمبان عنه اصل فاذا  
 صلح الاصل قابلا لاصليته المبان حرام واذا كان القطع نصين فما عا لان وفي المسئلة تفصيل الفرع واما صاحب البداية الى حديث آخر والمبان من  
 الحي فهو ميت الخ يا نسي الذكوة في الحلق واللبنة الحلق الملقوم واللبنة (مفلس) يعني جبركون قوله لو طعنت في فخذها الم

له قوله ينجون اي يتبعون وسنة  
 الاول جمع سنام بالفتح كومان ١١٢ صرح  
 على قوله اللبنة بفتح لام كرمدة مشددة  
 البرمة التي فوق الصدر نحو الابل ومنه  
 حديث الامامون الذكوة الا في الحلق واللبنة  
 المزة للاستفهام وما في سائل ان الذكوة  
 منقصة فيما اذا جاب في الضرورة كذا  
 في الجنب وقت الضرورة جائز في غير ذكوة  
 الموضع ايضا حتى لو طعنت في فخذها لا ينجون  
 ذكوة في الجنب في السرور فذلك ولا  
 يمكن اخراجه او ان طعنت ذكوة ولا يمكن  
 اخذها او جرحه صيدا من الاصلياد  
 وذكر اسم اسد ١١٢ على قوله في القاموس  
 القطر كبرج السهم والصلب ولم  
 على قوله الزرع في ذرعة بالضرربة  
 في التي يقال لها ام ارس وجها ذكوة  
 ووزعان كذا في الملح الزرع بفتح وادو  
 ذكوة بالضرربة ذكوة لما قادم قد روي في بعض  
 الحديث عن ابي النضر عن ابي هريرة ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال من قتل ذرعة بالضرربة  
 الاولى او قال المروي سبب كثرة التواتر في  
 قتل ذرعة ثم بالبيان الحديث على البداية  
 يقتل ذرعة بالضرربة والحرس عليه قاتل لقاتل  
 رما الطلقت ذكوة فقلت والضرربة اسما  
 للضرربة بالظن على مقتضى قوله في الطير  
 على قوله ذكوة الطلقتين الطلقتين فقلت  
 في الاصل وجمعا على مقتضى قوله في  
 طر الحية ينجون من قتل ذكوة والضرربة  
 قتل ذكوة بالضرربة الطلقتين فقلت  
 وجمعا من حيث ما يكون من اليات الطير  
 على قوله ينجون البصرى ينجون كذا  
 نظر في البصرى ينجون كذا  
 ازاد وقع على البصرى كذا  
 الحيات ذكوة فقلت ذكوة ذكوة فقلت  
 من انسان ما من ساعة كذا في الطير  
 على قوله ذكوة البصرى كذا  
 في البيت واهلها عامرة وقيل ميت  
 عوام بطول عمر ١٢ طير

قوت المفتدي

روضة (براي فقط صفة كريمة) ذكوة  
 الطلقتين) بلاء فقا فقهية شذوية كفرة  
 ما على طر خطان اصفران لخصوصي القتل  
 ويخاد بها اسودان (والاخرى بالانفاس  
 حية (فانها يلمسان البصر) اي اذا نظر الى  
 بصر الانسان فبصر نوره يهاصر مجلسا  
 اشترى في بياضك اللهم عزنا من كل وجه  
 (ويسقطان الحمل) كسب الجنين بجماعة  
 ايضا (من جنات البوت) بكسر جيمه  
 فقلت ذكوة فقلت فقلت فقلت فقلت  
 هو الامح (العوام) جمع عامرة  
 (الثواب الحلي) مع قلت دخل فيه  
 الضيق

القول في جوابه عيسى بن ابي يعقوب لما استفتى في خروج  
اي صديق الى يدوت، المصنف قال: لو غشواون نفسيق

عليك يا صليح واطهر وعليل يا يحيى  
**قوله** ارحم الراحمين الام صفي هذا الكلام انه  
صلى الله عليه وسلم كره ان يذمه من الامم  
واحد من خيل من الخيل لانه ما من خلق الله  
تعالى الا فيه نوع من الحكمة وخراب من  
المصلحة يقول اذا كان الامر على هذا واسمى  
الى قتلن لادن فاقبلوا شرار من نفسه  
والسوء اليهم والقبول اسوأ لا ينتصروا بين  
في المراسلة الطبية **قوله** ليس  
بضار ان يشارى من الكلاب ما ينج بالصيد  
يقال حرى الكلب بالصيد منزلة اى تحوده  
واحتفظه اى صلب نقصان الاجزاء اقتناء  
الكلب فقيل لا تشفع المنفعة من دخول بيته  
وقيل لا ينجى المار من من الذى من تردى  
الكلب لم يقل ان ذلك عقوبة لم لا تخافهم  
يا يحيى من رخصه وحمايته ذلك قيل لا  
يملك بينه وبينه الا فى غرضه فله من حبه  
١٢ طيس **قوله** في الطمان فخر او نعم ذلك  
وذلك شئ حسد ودم ودارا انما قد اوسم  
استغنى الله بالبركة **قوله** كلب حمية  
يعنى كلب كرمه كلبى منى كلبا بوزن ١٣  
**قوله** ان ابا هريرة لم يزر لى فخط  
الحديث لانه يحتاج الى ١٤ **قوله** كل  
يوم قرا فان قلت كيف التوفيق بين هذا  
الحديث والحديث الذى فيه كذا فافراط  
في ترك قرا فان قال القوي في جوابه ان كل  
من كلبا في زمان من الكلاب احبها الله  
وأن من الاخر او شئت باختلاف الاجزاء  
يكون في الطمان في الحديث فاحتمل زيادة  
تقليدا او القرا في غير ما او القرا انما في  
المراد او القرا والقرا في المراد او يكون  
ذلك في زمان فذكر القرا اولاً ثم زاد  
تقليدا او القرا جاً مقادير وموم فزاد  
على المراد نقص جزء من اجزاء على الطبي  
**قوله** فاقبلوا منكم اى السوء بسم قال  
نورى اى اقبلوا على قتل المعقود او احتفظوا  
عليها لا يضر فيه قال امام الحرمين اى النبي  
ولا يقتلها كلها ثم نسخ ذلك بالاسود  
ببسم ثم استقر اشرع على النبي من قتل  
ببسم الكلاب التى لا يضر فيها حتى لا يسود  
ببسم ١٥ الطبي **قوله** ما السن فقل  
نورى قال اصحابنا قلت انما هو كلب  
لانه ربما اعتدل النبي صلى الله عليه وسلم في قله  
السن فخطم به قال الشافى واصحابنا  
يسود العلماء وقال الحنفية لا يجوز بالسن  
لعظم المتصلين ويجوز بالمتصلين ومن  
ذلك روايات اشتهر بها من العظم دون  
السن كذا كان ١٦ الطبي

## قوت المختدٰی

(آن) لم یبدکم عندهما مع ابن عبد البر بنه فاحس  
 بیدوت طبعه وقب انه عام (فقره علیین)  
 بجاء وقال حق والظاهر ان هذا المحقه کج  
 بالمعروف الی علی بن قول ان فضا ملک بعد  
 نور (فقره ثلاثا) ثم ثلثه ایام (مدی) ثم  
 جمع مدیه کفره السکین (الامر الم) براد  
 اسال وجره قشیا بجران فامر  
 رای غلط

(ثواب الحلی) عہد ملت ان کا نام متعین فحرام والا فکروہ التثبیہ۔

خفيفة ولا تلتوى في مشيتها حدثنا هناد ثنا عبيدة عن عبيد الله بن عمر عن صفى عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لبيوكم غمارا فخرجوا عليهم ثلثا فان يدرككم بعد ذلك صهمن شئ فامتنوه هكذا روى عبيد الله بن عمر هذا الحديث عن صفى عن ابي سعيد بن مالك بن انس هذا الحديث عن صفى عن ابي السائب بن جابر عن هشام بن زهرة عن ابي سعيد في الحديث قصة حدثنا بذلك الانصاري ثنا من ثنا مالك وهذا الخبر من حديث عبيد الله بن عمر بن مسعود بن جابر عن صفى بن جابر عن ابي مالك حدثنا هناد ثنا ابن ابي نائلة ثنا ابن ابي ليلى عن ثابت البناني عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال قال ابو ليلى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت الحية في المسكن فتقولوا لها انا فاعيدك بعد نوح وبعد سليمان بن داود الاقرنا فان عادت فامتلوا هذا حديث عن غريب يعرفه من حديث ثابت البناني الا من هذا الوجه من حديث ابن ابي ليلى ما طبع وفي قتل الكلاب حدثنا احمد بن منيع ثنا هشيم ثنا منصور بن راذان وولس عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها كلها فامتلوا منها كل اسد يهيم وفي الباب عن ابن عمر جابر ابي رافع وابي ايوب وحدثنا عبد الله بن مغفل حديث عن يحيى ويروى في بعض الحديث ان الكلب الاسد اليه شيطان والكلب الاسود البهيم الذي لا يكون فيه شئ من البياض وقد ذكره بعض اهل العلم صيد الكلب الاسد البهيم باب اسماك كلها ما يقص من اجرة به حدثنا احمد بن منيع ثنا اسعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتبى كلبا او اتخذ كلبا ليس بضر ولا كلب ماشية نقص من اجرة كل يوم قيراطان وفي الباب عن عبد الله بن مغفل وابي هريرة وسفيان بن ابي زهير وحدثنا ابن عمر حديث عن يحيى وقد مرى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اوكلب زهر حدثنا قتيبة ثنا صفوان بن زيد عن عثمان بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب الا كلب صيد او كلب ماشية قال قيل له ان اياه يريه يقول اوكلب ثم قال انما هريرة له زهر هذا حديث عن يحيى حدثنا الحسن بن علي وغير واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اتخذ كلبا الا كلب ماشية او صيدا او زهر انقص من اجرة كل يوم قيراطا هذا حديث عن يحيى ويروى عن مطاوع بن ابي دباح انه رخص في اسماك الكلب ان كان للرجل شاة واحدة حدثنا بذلك اسعيل بن منصور ثنا يحيى بن محمد عن ابن جريج عن عطاء بن يحميد بن ابيط بن محمد القرشي ثنا ابي عن الاعمش عن اسعيل بن مسلم عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال اني لم يكن يرفع اعضان الشجرة عن وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطلب فقال لولا الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها فامتلوا منها كل اسد يهيم وما من اهل بيت يرتبطون كلبا الا نقص من اجرة كل يوم قيراط الا كلب صيد او كلب حرث او كلب غنم هذا حديث عن قيس بن ابي رافع عن هذا الحديث من غير وجه عن الحسن عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم باب في الذكاة بالنصب غيره حدثنا هناد ثنا ابو الاوصم عن سعيد بن مسروق عن عياض بن رفاع بن رافع بن رافع بن حذيفة عن ابيه عن جده رافع بن خديج قال قلت يا رسول الله انا تاتي العذوة عند اولمست مضامدي فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ما لم يكن من اوطم وساعد فكلوا من ذلك اما الشئ فعظم اما الظفر

بذرة ذكوة اعطى ذرية واما الاختيارية فتجب ان تكون في المقوم واللبه واذا تأمل السوحي فذكرته اختيارية واذا توحيش الالهي فذكرته اضطرارية مثل ان سقط الحيوان في البئر وقرب الموت او قلعقت الدجاجة على شجرة وكاوت الحوت  
باب قتل الخنازير - وروى في الاحاديث يخرج العوام وقال بعض ان التخرج خسوخ - اقول قد يعسر العول كما تدل قصة اخ فخر الاسلام ذكره في تاريخ  
الجامع الصغير وقصة الشاه ابي البشر الذي روى رحمه الله فخرج وفي بني داود قال النبي صلى الله عليه وسلم ان ارجي من نجات من اثار الذكوة وعمر بعض ناسخه  
قوله ولا تطغين الرقيم ولا تطغين على الراس قيل في اضعف من الراس الى الذنب وبلغني من البعض وهو عندي ثقة اني رايت حيث ذات  
قرنين - باب من امسك كلبا ما يقص من اجرة قوله ليس بصنادل من اعطى ناقصا وكلاب الجواز اقتطاعه مستثنى عن حديث الباب  
والاختلف في دخول المأكلة الحرمه - قوله ان ابا هريرة له ذرع الزمذه طرافه اذ بيان حال الاطعم على الي هريرة -  
باب الذكوة بالقصب وغيرها - يجب الذرع بما هو احدثه يستحب السهل في الذرع كيلا يتألم الحيوان -  
قوله - لم يكن من الخ - قال ابو حنيفة يجوز الذرع بالن المقلوع خلافت الناض وحديث الباب لم يمكن للبي حنيفة تخصيص الحديث بالوجه النقي  
واقول ايضا ان قوله السن عظم الخوان كان المراد ان المناط ذكوة عظم فقط فلا يسلم من اطاوان كان المراد ان السني تكون غير صالح للذرع فاقول  
ان ابا حنيفة ايضا يفصل في المسئلة بانه ان صلح للذرع بحيث يكون ذاعدا ومتلوفا فالذرع به جائز والا فلا - فلا يرد عليه الحديث المعروف  
بذرا والله اعلم وعلمه اتم -

(ابواب الامامی)

YLO

ترمذی المجلد الاول

(وقت المغزی)

(ابواب الاما 3)

## ابواب الاضاحی

باب الاضحية كبشيين. اضحية الكبش عندنا اولى قوله اعلين الى اطلع مختلف السلوله والبياض وبهذا المعنى في هذا الوضع وتختلف  
مطابقه بحسب اختلاف المواضع مثل لفظ الاشمل. قوله احدهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه الاضحية عن الميت اشارة جازية  
ولا تنوب الا بالوصية واذا اولى فيلزم والاعلم حكم اضحية الحي قال ابن وهبان في منظومه  
وعن ميت بالامر الزم تصدقا : والا فكل منهما وبهذا المحذور

حق تشييعه الخ فلما به ميمنه وسوا وديا صه اكثر قال ابن جرير به ابو عبد الله بن جبريه ووجه المروي (دا ابيض خالصا قال ابن الاثير) لما به ميمنه وسوا ولا بقية كثيرة ووجه المروي (دا ابا خا ابا بيضا حرة قال ابو حاتم واوه اوه حرة) (اقرن) قال نويرة اقرن  
سنان (على صفا) قال في اى صفا جمع صفر (ان يعنى بكسبه) احد ما من النبي على الشريعة ولم يان بذا من صفا صفة على الشريعة على طرية لم يذكر بعض المتأخرين ووجه النفس الباطنة بمحضها وانه تنكرا لصفة عن رسول الله صلى الله  
تعالى عليه واله وسلم وقد افشل ذلك على اهل الغرب فارسلوا الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وادعوه بانفساد فيعتقوا انى انفة زال عنهم الاشكال كما كانك يعلمون الله تعالى والحمد لله رب العالمين (التيه) ٢٢٩





هو قول احمد بن حنبل في صحيحه حديث النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: **بكرت** فقال هذا عن لم يفتح من امتي وقال بعض من اهل العلم  
 تجوز الشاة الا عن نفس احد وهو قول عبد الله بن المبارك وغيره من اهل العلم **باب حديثنا** احمد بن حنبل ثنا  
 جابر عن جليل بن يحيى ان رجلا سأل ابن عمر عن الاضحية او اجبة هي فقال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمون فاعادها  
 عليه فقال اتعقل في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون هذا حديث من والعمل على هذا عند اهل العلم ان الاضحية ليست  
 بواجبة ولكنها سنة من سنن النبي صلى الله عليه وسلم يستحب ان يعمل بها وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك حديثنا احمد بن  
 حنبل وهذا قد لا يشا ابن ابي زائدة عن جابر بن ابي ارملة عن ابن عمر قال اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة عشرة  
 سنين في حق هذا حديث من ياتي في الذبح بعد الصلوة حديثنا علي بن محمد ثنا اسحق بن ابراهيم عن داود بن ابي هند عن الشعبي  
 عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم نحر فقال لا يذبح احدكم حتى يمشي قال تقام خالي فقال  
 يا رسول الله هذا يوم الاضحية مكرهه واني عجلت لئلا يمشي في داري او يغير في قال فاعذ بك يا اخي فقال يا رسول الله  
 عندي عناق كلب هي خير من شاتي لحم افاد بها قال نعم هو خير نسيتك ولا تجزئ جذعة بعد ذلك وفي الباب عن جابر وجذب  
 والناس في يوم النحر واني سأل ابن عمر عن الاضحية وهذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان لا يضحي بالمصر حتى  
 يصلي الايام وقد رخص قوم من اهل العلم لاهل القرى في الذبح اذا ظلم الفجر وهو قول ابن المبارك وقد اجمع اهل العلم ان لا  
 يجزئ الجذع من المعزوقا وانما يجزئ الجذع من الضأن باني كراهية اكل الاضحية فوق ثلثة ايام حديثنا قتيبة ثنا الليث  
 عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ياكل احدكم من لحم اضحية فوق ثلثة ايام وفي الباب عن عائشة و  
 انس وحديث ابن عمر حديث حسن صحيح واتما كان الذي من النبي صلى الله عليه وسلم مقدما ثم رخص بعد ذلك باني الرخصة  
 في اكلها بعد ثلاث حديثنا محمد بن بشر ومحمد بن عجلان والحسن بن علي الخزاز قالوا ثنا ابو عاصم النبيل ثنا سفيان عن علقمة بن  
 مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن لحوم الاضاحي فوق ثلاث ليستحم  
 ذودا الطول على من لا طول له فكلوا ما بدا لكم واطعموا واذا خروا وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وبيشيت وابي سعيد قتادة  
 ابن النعمان والنس في ام سلمة وحديث بريدة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 وغيرهم حديثنا قتيبة ثنا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن عاصم بن ربيعة قال قلت لام المؤمنين اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسلم يني عن لحوم الاضاحي قالت لا ولكن قل من كان يني عن الناس فاحب ان يطعم من لم يكن يني فقلد كما نرفع الكرام فاكله  
 بعد عشرة ايام هذا حديث حسن صحيح وام المؤمنين هي عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقد روي عنها هذا الحديث من غير وجه  
 باني الفرم والعيرة حديثنا محمد بن عجلان ثنا عبد المذاق ثنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن ابي هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فريم ولا عيرة ولا خروا وفي الباب عن ثبيته وحيث  
 ابن سليم وهذا حديث حسن صحيح والعيرة ذبيحة كالوايد بمونها في رجب يعظمون شهر رجب لانه اول شهر من اشهر احرار  
 اشهر الحرم رجب ذو القعدة وذو الحجة والحرم اشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة كذلك روي عن بعض اصحاب النبي صلى الله  
 عليه وسلم وغيرهم في اشهر الحج **باب في الحقيقة حديثنا** يحيى بن خلف ثنا بشر بن الحفص ثنا عبد الله بن عثمان بن خثيم  
 اش في تفصيل وقتنا لا تجزئ شاة الا عن واحد وتمسك مانك بحديث الباب ونقول ان المراد الاضحية في الذبح لا الاضحية  
 وبداش في عرفنا ايضا وتجوز في بقرة سبع انفس ويجب لصوم النية للقرية لا اتحاد النية فيجوز ان ينوي رجل الاضحية واخر الحقيقة  
 باني في الذبح بعد الصلوة يعني من عليه الجمعة بعد الصلوة ومن لا يجزئ عليه بعد صوم يوم العيد قوله هذا يوم الاحم فيه مكرهه الخ قول  
 المعنى ان سوال اللهم مكرهه وقال النووي ان اللهم بفتح الهم يعني الحرس اي حرم اللهم مكرهه  
**باب الحقيقة** نسب الى ابي حنيفة انه لا يقول بالحقيقة والمكره الى عبارة محمد في مطاوعه والي ان مذهبنا استحبابا ما يصح بعد يوم الولادة او للراجل  
 عشر او الحادي وعشرين وفيه في ذلك اليوم وارجح الناس والمنسوخ النامس فقد كرهه عن محمد قوله مكافئتان الخ المراد ان النساء في السن  
 فاما بلوغها الى سن الاضحية وعملها باني الحديث من الغلام والحارثية وصحة القصة قد راها شارح راس الولد  
**باب** لا اذان في اذن المولود يستحب الاذان في الايمن والاقامة في الايسر وفي عمل اليوم والليلة لابن السنن الا اذان يفرغ من ام الصبيان عن الولد  
 وقال الشافعي غير العزيم ان الاذان اذان الصلوة والاقامة صلاة الجماعة بعد الموت

سنة قال في الصحاح اختلفوا في الاضحية واجبة او سنة قد روي في الصحيحين وحاشاه وروى الحسن انها واجبة على كل من لم يقيم مومرا عند الشافعي وفي رواية عن ابي يوسف سنة مؤكدة وروى الشافعي انها واجبة  
 في رواية عنه واجبة على النبي وسنة على الفقير وفي رواية ابن ابي زائدة في مذهب مالك سنة واجبة على من استطاعها ودليل الوجوب ما روي في رواية عن ابي حنيفة في رواية عن ابي يوسف سنة مؤكدة وروى الشافعي انها واجبة  
 عليه ولم يلقها في حقه فيقول يا ايها الله  
 على كل اهل بيت في كل عام اضحية واحدة

الوجوب وقال صلى الله عليه وسلم من وجد  
 سنة ولم يصح فلا يقرب مسجدنا او مصلانا  
 وشمل هذا الوجوب لا يقرب الماشرك الواجب  
 كذا في الهداية انتهى **باب** قوله اللهم  
 مكرهه يعني بسبب كثرة الخوض في النظر اليه  
 يتبين الفهم ويتبين في اول اليوم لا يكثر  
 اللهم فهدنا الى صراطك المستقيم الخ قوله  
 قوله اللهم فهدنا الى صراطك المستقيم الخ قوله  
 لا بأس بالادعاء والادعاء في الترويض  
 وخص ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعد ان كان منى عند قوله انما ناسخ  
 للادل فلا بأس بالادعاء والترويض في ذلك  
 وهو قول ابن حنبل في صحيحه والاعراض  
 هو قوله كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه  
 من العلم واليقين **باب** قوله لا  
 اذن في الاسلام وهو يعني اول ولد نوح  
 وناظر قيس كان احدهم اذا تمت ابدان  
 قدم كرهه فخره في شرحه وفي شرح السنن  
 كما في شرحه في تفسيره في الجاهلية وقد كان  
 المسلمون يعفون في بلاد الاسلام كالاخيرة  
 في الاسلام اي شديدا في ثم نسو وتبي حتى  
 لنته ولا عيرة وهي شاة تذبح في  
 رجب يقرب بها الى الجاهلية والمسلمون  
 صدر الاسلام كذا في الترويض في الطهارة في الطهارة  
 والقول في العيرة كرهه في العلم كرهه  
 من لم يربها باسا وقد كان ابن سيرين  
 يفرغ العيرة في شهر رجب وذلك لا يفرغ  
 النبي خصوصا يصنع ابي لمية فانا المسلم  
 يذكره الله تعالى في حق من امره حتى  
**باب** قوله باب ما جاء في الحقيقة الحقيقة  
 هي الذبيحة من المولود يوم سابعه انما روي  
 سنة عند مالك واثبت في صحيحه  
 هي ما روي في صحيحه واثبت في صحيحه  
 رواه ابن سيرين في صحيحه واثبت في صحيحه  
 واجبة واختار في بعض الصحاح عند ذلك  
 الغلام والحارثية سواد في ذبح شاة واحدة  
 ولا بأس راس المولود في الحقيقة اتفاقا  
 قال الحسن بن علي راسه بربا وقال الشافعي  
 احمد بن حنبل ان لا يكسر غلام الحقيقة بل يقطع  
 اجزا اتفاقا ولا بأس بغيره كرهه في صحيحه  
**(قوت المفرد)**  
 (قوام المومنة كرهه) قيل المشرك المستنصر  
 كرهه قال في حق بعض مشركي كعب بن  
 تركه في حقه وقبضه وقبضه بل لم يمت  
 يشتره لا يصح اشتراؤه وقال في قد  
 غلط من قرأ كعبه فذات العلم لا يكره  
 فيه وقان وانما يرويه كعب بن لم  
 كرهه كعب بن حنبل في حق كعب بن حنبل  
 طرقة في يوم ربيته في العلم ورواه غيره  
 اتفاقا بل كرهه قال في حق كعب بن حنبل  
 اي يشتره في العلم من قرأ كعبه في حق كعب بن حنبل  
 وقال في حق كعب بن حنبل في حق كعب بن حنبل  
 ما يكره كرهه كرهه كرهه كرهه كرهه  
**(الكتاب الحلي)**  
 عنه قلت هذا عند الجمهور على مذهب



(تمتذی المجلد الاول)

العلماء يجمعون من النذر المبين في بعض الأحيان ومنهم من واجب الانذار في جميع النذر عندنا مشروط بشرط  
 ابواب النذر والادمان { خمسة منها ان يكون القرب مقصودا ومثاله على اللسان لا انقلب فقط وهيئة صيغة الشرط والجراد او ليد على ولع من بسوط  
 الشرسى ان لفظ على فقط الضايف للنذر ومثاله ان يكون كشي من جنسه واجب القول ان اصل مذمبنا انه نذر بحسبته فلا داء ولا كفارة ونقل الشيخ في القبح  
 عن الطحاوي انه قال شر على ان اقل فلانا ففقيه كفارة ولا يؤتى في ان متردد في انه مذمب الطحاوي فقط او مذمب المثلثة الضايف ولعله ليس باللام مذمبه وما  
 في حواشي محمد بن ٢٢ قال محمد بن نادر في محبته ولم يسم طليع الشر وليكفر عن محبته وبه قال ابو جعفر في الحاشية وكذا في الطحاوي والفتح والرهاو  
 في كتبنا من نذر ان يذبح ابنه فعليه شاة فبدا تحرير المذمبات في الحديث فحذف الاسماء على الظاهر على ما حوت في المذمبات جملة الشافعي وبذلك على نذر الجاهل ما هو بالكلية  
 على شاكلة الشرط والجراد ان قال ان كلمت فلانا فعلى كذا فعلى هذا يجب الحنث عند نذرهم ويكفر وما النذر الذي يكون على شاكلة التحريم بل قال لا اكلم الي فلا كفارة ولا داء

يَكُنْ أَنْ يَرِدَ مَا لَا يَتَرَكُهُمْ الْمَرْءُ إِذَا مَنَعَتْ مِنْ تَطْيِيسِ الزَّاجِجِ الْوُفَا كَيْفَ مَا اسْتَطَاعَ مِنْ فِئَةِ كَفَارَةِ الْعَمَلِ .

[illegible]

كذلك في اللغات ١٢  
(قوت المختص) (الابواب المتقدرة  
والايمان) (عن ثابت الضحك) ليس لعند  
الغضب الاخذ الحديث (عن بني محمد بن الوليد  
بن شعبة) (عواين بن يزيد بن ابي نوار) المتقني  
نزيل مصر ليس لعند الغضب الاخذ الحديث (عن  
ابن عسكرا) بن محمد بن عواين وبعض نسخ كعب بن  
مالك بن علقمة بن محمد بن قيس -  
(الشواب الخفي) عقلت ان كان الجزاير  
محصنة فلا يتعقد ان كان الجزاير  
والشرط محصنة فيقدر غير من الاخذ او  
وموافاق في هذا الحديث (عن لاندرا لا متقدرا  
والعني الاصل مراد في الحديث الا ان من ندون  
ليجي الشواب لاذاكر الكعادة فربما عقلت









ترمذی المجلد الاول

عن النبي صلى الله عليه وسلم

[illegible]

عوايير بالالبي عالم وقال الحق عوايير انما ولدنا من  
من البايعات ماتت سنة خمس والتذوق لمطلو  
عشرة ١٢ (الواب الميعوم) (لافتد الغيم) اي الانشد

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج الى خيبر انا هاهنا وكان اذا جاء قوما بابل لم يفرغ عليهم حتى يصير فلما ايسم جئت  
 يهود يثا حيههم ومكانهم فلما داروا قالوا محمد واقى والله محمد الخبيث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ابو خير  
 خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين حدثنا قتيبة ومحمد بن بشر قالنا معاذين معاذين سعيد بن ابى عمير و  
 عن قتادة عن انس عن ابى طلحة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ظهر على قومه اقام يركض هتافا هذا حديث حسن صحيح وحديث  
 حميد عن انس حديث حسن صحيح وقد رخص قوم من اهل العلم في الغارة بالليل وان يبيتوا وكره بعضهم وقال احمد واسحق  
 لا باس ان يبيت العدو وليلا ومعنى قوله واقى محمد الخبيث يعني به الجيش ياربى التعريق والتعريب حدثنا قتيبة ثنا الليث عن  
 نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بنى النضير وقطم وهي البويرة فانزل الله ما قطعتم من لينة  
 او تركتموها قائمة على اصولها فاذن الله ولي المؤمنين في الباب بن عباس وهذا حديث حسن صحيح وقد ذهب قوم من  
 اهل العلم الى هذا ولم يروا باسا يقطع الاشجار وتخريب الحصون وكره بعضهم ذلك وهو قول الاوزاعي قال الاوزاعي ونهى ابو بكر  
 الصديق ان يقطع شجرة او يحرث عامرا وعمل بذلك المسلمون بعده وقال الشافعي لا باس بالتعريق في ارض العدو وقطم الاشجار  
 والثمار وقال احمد وقد تكون في مواضع لا يحرق منه بذا فاما بالبيت فلا تحرق وقال اسحق التخرق سنة اذا كان انكى  
 فيهم يا بايعاء في الغنمة حدثنا محمد بن عبيد الجاربي ثنا اسباط بن محمد عن سليمان التيمي عن سيار عن ابى امامة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله فسخني على الانبياء او قال امي على الامم واحل لنا الغنائم وفي الباب عن ابى ذر عبد الله  
 ابن عمرو وروى موسى وابن عباس حديث ابى امامة حديث حسن صحيح وسيار هذا يقال له سيار مولى بنى معاوية وما روى عنه سليمان  
 التيمي عبد الله بن جابر وغير واحد حدثنا علي بن محمد ثنا اسحق بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابى هريرة  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فضلت على الانبياء بيست اعطيت جوامع الكلم وتوعدت بالوعظ اجلت لي الغنائم وجعلت لي الارض  
 مسجدا ومهجورا وارسلت الى الخلق كافة وخيرني النبيون هذا حديث حسن صحيح باب في سهم الخيل حدثنا احمد بن عبد الصني  
 وحكيم بن مسعدة قالنا ثنا سليمان بن اخضر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم في الغنم  
 لنفسه يسهمين وللراجل يسهم حدثنا محمد بن يشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سليمان بن اخضر عن ابى جهم وفي الباب عن محمد  
 ابن جارية وابن عباس ابن ابى عمير عن ابيه وهذا حديث ابن عمر حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند الاكثراهل العلم من  
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثوري الاوزاعي مالك بن انس ابن المبارك والشافعي واهل البيت  
 قالوا للغارس ثلثا اسهم سهم له وسهمان لغرسه وللراجل سهم باب في جارية النسيان حدثنا محمد بن يحيى الاوزاعي البصري و  
 ابو عقار وغير واحد قالوا ثنا وهب بن جرير عن ابيه عن يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير النسيان اربعة وخير السرايا اربعة وخير الجيوش اربعة آلاف لا يقبض اثنا عشر الفا  
 من قلة هذا حديث حسن غريب يسنده كبير واحد غير جرير بن حاتم واخر اوردى هذا الحديث عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 موسى وقد رواه حبان بن علي العنبري عن عقيل عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه  
 الليث بن سعد عن عقيل عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 ابن محمد عن ابيه عن يزيد بن هارون عن محمد بن يحيى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 في كتابي من كتب ابى تسانى عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 في كتابي من كتب ابى تسانى عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس

مراده ان القائل بهذا القول آثم فليصدق وقال الطحاوي في مشكل الآثار ان المراد من لا يصدق بان القائل بهذا القول آثم والمقصود  
 الجواب اليسير في ذكر ابواب السير بالاسلام في الجهاد والخرقات ولان من سبق في كتب سباب الدعوة قبل القتال قال الطحاوي  
 هذا الحديث يصح ليدل على ان يقتل من المسلم الذي قوله سباب الدعوة قبل القتال قال الطحاوي  
 فليس قبل عمر اذ يدرك ذلك وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس  
 في كتابي من كتب ابى تسانى عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه يونس بن يزيد عن الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن عباس

له قوله بساجهم حسمه وهي الحجرة من الحديد والميم زائدة لانه ما سواك المشركين من الطين من وجه الارض الطين كله قوله الخبيث الجيش وانه يسمى لانه يجمع الى ميمته وحيرة وقلب وسد مسافة كذا في الحديث ٢٣  
 قوله سورة بقره ليعلم الياء الموحدة موضع تخلف بين  
 التفسير كذا في الطبري ١٢ قال الطبري  
 وفيه يوزن قطع ستمه لانه يوزن لانه يوزن  
 الجهد وقيل لا يجوز انتهى ١٢ له قوله  
 فضلت لفظ الجمل ليست قد قصص على الله  
 عليه وسلم ليعلم الياء الموحدة لانه يوزن لانه يوزن  
 في كل موضع ١٢ لانه يوزن لانه يوزن  
 جواسع الكرم اي كلام يستعمل في كل شيء  
 من المعاني كقولنا اننا اعمال باليات وقوله  
 الخراج بالضمان وقوله الختم مع الختم قوله  
 نصرت بالرعب على خزي الشريعة وقوله  
 في قلوب الانبياء لانه يوزن لانه يوزن  
 الملوك ايضا لان المراد نصرت بالرعب لا  
 ارجع نصرة الملوك لانه يوزن لانه يوزن  
 للغارس سمان والراجل سهم عند ابى جهم  
 وقال ابو يوسف ومحمد للغارس ثلثه اسهم  
 وهو قول الشافعي لما روى ابى جهم عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم وسلم اسهم للغارس ثلثه  
 والراجل سهم وللراجل سهم وروى ابى جهم  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم وسلم اسهم للغارس  
 سهمين والراجل سهمان وقوله في غنمه فخرج  
 الى قوله وقد قال عليه السلام للغارس  
 واذا الغنم انت روايته ترجح بدلية غيره  
 انتهى مختصرا واما ما روى في التفسير  
 قوله في السرايا اربعة قال ابو جهم  
 لا يجوز من اجل يحتاج الى حفظ ومن غيره  
 يحتاج الى التردد وما لو كان ثلثه كان  
 المراد واحد فيبقى ما روى في التفسير  
 فيقول قلب السرايا اربعة ولورود ان كان  
 الحانظ ودوره يعني الرخاء اذا كان في الارض  
 غير من ان يكون ثلثه من اربعة او ثلثه  
 مرض اصدم واراد ان يميل احد رفقه وهي  
 نفسه لم يكن ملك من السرايا اربعة او ثلثه  
 فلا يكون ولو كان اربعة كفي شهادة اثنين  
 ذكره الطبري ١٢ له قوله ولا يقبض اثنا عشر  
 الفا من قلة اي لوصاروا مملوكين لم يكن  
 للكل من اربعة او ثلثه او اربعة او ثلثه  
 وان كان اربعة او ثلثه او اربعة او ثلثه  
 من هذه الالفاظ حديث قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 او انقلب فيض من ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 حين كان في اثني عشر الفا من ثلثه يوم من  
 قلة وانه عليه من الخبايا ثم قال تعالى و  
 يوم حين اذا جئكم كثرتمكم ثم قال في كتابه  
 في الطبري ١٢ له قوله ان الله عز وجل  
 ليجزيكم من هذا القام الى الباب تقدير  
 وانه خير وخط في العباد والاسلام في  
 منه التفسير الجيدة والشرقا في العلم فانه  
 مدح في بعضه فصح من العرب وكذا  
 في البقرة بعض الشيخ المصنف ايضا ١٢

قوت المعتد  
 (وعبد الله بن عمر) قال عن الاصول  
 العجمية منها بركة واحدة فها هو كما  
 وقال ابن مكره وعمر بن الخطاب  
 وهو الصواب  
 (الشواب الحلي)

عنه قلت ظاهره يوافق الغنية ١٢







سأله قال محمد بن زيد انما هذا لا ينبغي ان ينقل  
في شيء من الغارزي سوى ولا امره ولا شيء  
قال انما انما قال الراوي فقلت ١٢ وموطا  
فقلت عليه قوله من من اباهم قال النوري  
ان قلت العلاء في من مات من اهل النور  
فمن من يقول من مات من اباهم في النار  
من توعدت فيه وتنازلت وهو الصحيح الذي  
ذهب اليه المحققون انهم من اهل الجنة  
استدلوا بما ثبتا ومن حديث ابي بصير  
عليه السلام من رآه النبي صلى الله عليه وسلم  
وتولاه لولا الناس قالوا يا رسول الله  
واولاد المؤمنين قال اولاد المؤمنين  
نورهم انما هو في الجنة ومنازلهم في الجنة  
كما سجدت من حق نبيته رسولا ولا يرحم  
عليه المولود الشريف حتى يبلغ فيه من الجنة  
او يدا من حق عليه اقول والعلم عند الله تعالى  
ان قلت ما ورد في مسند احمد بن حنبل من  
علي في حديثه في قوله في اولاد بني كلاب  
في الطيب ١٢ عليه قوله من ثلثت الجنة  
الجنة لغير المال فليكن تحت الاطراف فاذا  
افترق عنه الواجب لم يبق كثر اشرا عاوان  
كان كثر من الخير والبر فيه ما ورد في  
ابن زكوة طيس كثر وهو المروي في  
ابن الذين يكتسبون في الدنيا والجنة  
وقيل الآية حشرته وقيل خاص ما بل  
الكتاب كذا في الجمع ١٢ عليه قوله النور  
الجنة من الجنة والمؤمن الذين حق  
العباد ١٢ عليه قوله العباد كسادا كسادا  
١٢ فاقاموا العباد والعبادة ضرب من كسبية  
والجمع عبادات قال الطيب ١٢  
١٢ عليه قوله النور كسبية وشدة الجاهل  
وسكن القسبة فزار كذا في المغني ١٢  
١٢ عليه قوله في نبيته عن زيد الشريكين

هو يسكن البقاء الرفعة والعلو قبل صيد  
مخبر لا قبل بديته غير واحد من القديسين  
تيل رده فيلظف فيلظف على الاسام او ان  
للمسيرة مرضعا من انقلب لا يجوز ان يبل  
يقبله الى مشرك ومن قبله منهم في كتاب  
لا مشرك ١٢ في الجواب ١٢

قلت المغني  
وقال ابو حنيفة في سيرة العكرم يكن فمودة  
فزار كسدر (سجدة كسدر) فكانت فزار فزار  
كسدر (ورواية سعيد بن جابر) قال ابن ابي  
في حديثه راو لفظ من فكاف فون  
رواه ابو حنيفة فقال دخل من رواه  
بمودة وزاي (عن زيد الشريكين)  
بزي فمودة فزار كسدر فزار فزار  
من زيد كسدر ١٢  
(البواب الحلي)  
سأله قلت ومحمد بن عبد الله بن حنيفة

الباب عن ابن مسعود والنس والي بركة وجيكر بن مطهر هذا حديث من غريب من حديث الثوري لا يعرفه الا من حديث ابي  
زائدة ومروى ابراهيم عن هشام بن عمار عن ابن سيرين عن عبيدة عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ومروى ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة  
عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه سلاد ابو داود الحفري اسمه عمار بن سعيد حدثنا ابن ابي عمير شافعيان ثنا الويل عن ابي قلابه  
عن عمار بن عمار بن حصين ابن النبي صلى الله عليه وسلم في رجل من المسلمين رجل من المشركين هذا حديث من صحيح وعمر  
ابي قلابه هو ابو الهيثم اسمه عبد الرحمن بن عمر ويقال معاوية بن عمر وابو قلابه اسمه عبد الله بن زيد الجرمي والعلم على هذا عند  
اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الامام ان يمتن على من شاء من الاسارى ويقبل من شاء منهم ويقبض  
من شاء واختر بعض اهل العلم القتل على الغد او قتل الاوزاعي بلغني ان هذه الآية منسوخة قوله تعالى فاما متابعي واما فد آتتكم بها  
واقتلهم حيث تقتلوه وهو حديثنا يندك هذا ثنا ابن المبارك عن الاوزاعي قال اسحق بن منصور قلت لاجد اذا اسرا لغير  
يقتل او يفاذي احب اليك قال ان قددوا ان يفاذوا فليس به باس وان قتل فما اعلم به يا سا قال اسحق الا تفلح احب الي الان يكون  
معرفة فاطمة اكلت راي ما جاء في النبي من قتل النساء الصبيان حديثنا قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان امرأة وجهت  
في بعض مغازي رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فأنكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ونهى عن قتل النساء والصبيان وفي  
الباب عن بريدة وراي يقال رايح بن الربيع والا سون من مريع وابن عباس والقتبي بن جامة هذا حديث من صحيح والعلم على هذا عند بعض  
اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء والولدان وهو قول سفيان الثوري والثاني في رخص بعض اهل العلم في البيات وقتل النساء  
فيهم والولدان وهو قول احمد بن حنبل في البيات حديثنا نعيم بن عيسى عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس  
قال اخبرني العصب بن جامة قال قلت يا رسول الله ان خيلنا او طئت من نسوة للمشركين اولادهم قال نعم من ابا لهم هذا حديث من صحيح  
باب حديثنا قتيبة ثنا الليث عن يكيون بن عبد الله عن سليمان بن يسار عن ابي هريرة قال بلغنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعث فقال ان  
وجدتم فلا تقاتلوا ولا تارجلين من قريش فاحرقوها بالنار ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اردنا الخروج اتي كنت امركم ان تحرقوا  
فلا تقاتلوا ولا تارجلوا انما لا يعذب بها الا الله فان وجدتموها فاقتلوها وفي الباب عن ابن عباس وحذرة بن عمرو الاسدي  
حديث ابي هريرة حديث من صحيح والعلم على هذا عند اهل العلم وقد ذكر محمد بن اسحق بن سليمان بن يسار وبن ابي هريرة  
رجلا في هذا الحديث ورشي غير واحد مثلي رواية الليث وحديث الليث بن سعد اشبه واهم باب ما جاء في القول حديثنا قتيبة  
ثنا ابو حنيفة عن قتادة عن سالم بن ابي الجعد عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يرى من الكبر والخلول  
والدين دخل الجنة وفي الباب عن ابي هريرة وزيد بن خالد الجهني حديثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي عن سعيد بن قتادة  
عن سالم بن ابي الجعد عن مكبان بن ابي طلحة عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الروح الجسد وهو يرى  
من ثلث الكفر والخلول والدين دخل الجنة هكذا قال سعيد الكندي وقال ابو حنيفة في حديثه الكبر ولم يذكر فيه عن مكبان رواية  
سعيد بن جامة حديثنا الحسن بن علي ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا عكرمة بن عمار ثنا سمك ابو زميل الخفي قال سمعت ابن عباس  
يقول سني عمار بن الخطاب قال قيل يا رسول الله ان فلانا قد استشهد قال فلا قدر ايته في النار بعبادة قد علمها قال نعم يا عمار  
فانما انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون فلهذا هذا حديث من صحيح غريب باب ما جاء في خروج النساء في الحرب حديثنا كثير بن هلال العمري  
ثنا جعفر بن سليمان الضبي عن ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بامر سكرته نسوة معها من الانصار يسقين الماء  
ويعدن الوين الجرمي وفي الباب عن الربيع بنت معوذ وهذا حديث من صحيح باب ما جاء في قول هذا المشركين حديثنا علي بن سعيد الكندي  
ثنا عبد الرحمن بن سليمان عن اسراييل عن ثوبان عن ابيه عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كسرى اهدى له قتيلا وان الملوك اهدوا  
اليه قتيلا منهم وفي الباب عن جابر وهذا حديث من صحيح ثوبان عن ابي قحطبة اسمه سعيد بن علافة وثوبان كني ابا جهمر حديثنا  
محمد بن بشار ثنا ابو داود عن عمران القطان عن قتادة عن يزيد بن عبد الله بن الشخير عن عمار بن حارثة اهدى النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم هدية له فاقبل فقال قال علي بن ابي طالب عن زيد الشريكين قال ابو عيسى هذا حديث من صحيح ومعنى قوله في نبيته عن زيد الشريكين

الاسارى عن زيد الشريكين او لمرق وفي الحادثة بالنفس او المال تردود عندى انما ما تزان كما روى عن محمد بن من في الدرر النجاشي ١٢ وروى عنهم اول ان اكثر ارباب  
التقصيف الى منخ الما لاية واقتلهم حيث تقتلوه في السير الكبير محمد بن من ان المن جابر لشرط ان يرى الامام صلواته والتمسك بحديث ثمانية وحديث آخر







له قوله نورث لفتح ولا وفتح وكسره وكسره  
 انهم كالاباء فلهذا قالوا انهم اولادنا  
 الرقة في الدنيا لم يمتهم وزارع على وجس  
 قبل غلبها بالحديث ولجده دينا واعتقد انه  
 محسن بدليل ان عليا لم يغير الا من اختلف  
 قال قلت فكيف زعمت قلت قال اني انصرت  
 لعل ان يكونا متعزفين بالشرك ذكره عمر بن الخطاب  
 هذا من دعوى الملك الجاهل الجاهل  
 قوله لا يغير فانه بعد اليوم يعني مكة اكان  
 لعود دار بغير غزوة عليه ولا يغيره ولا يغير  
 اذا اذ المسلمين قد غزوا مرات غزوة  
 زمن يزيد بن معاوية بعد فقه الحجة وزمن  
 عبد الملك بن مروان فتح الحجاز ودينه على  
 ابن من غلبا من المسلمين لم يقصدوا ولا  
 البيت واما قهروا ابن الزبير مع قهروا  
 امره وان جرى عليه جرى من زبير بن  
 في المنفى والحقه ودروي وقهر على  
 النبي لم ينجح اني انما ولي ١٢ مجمع البحار  
 سله قوله متب في انما موسى الب و  
 البير بقران البركة كالسبب البير  
 ب و دريد بن اهرخ سله قوله الطيرة  
 كسواء وفتح اربعة فكن استقامت  
 وهو من طيرة طيرة طيرة طيرة ولم يكن من  
 الصمد كذا غيره ١٢ مجمع قوله ما  
 اي دما من الاطيرة الطيرة وفتح اليك  
 اكبره قيل ان من قول ابن سبيو كذا  
 ليتقوا ان الطيرة يجب ان يتقوا  
 من اذا عمل في الجرح فكنهم ان كرهه وفتح  
 يد سبب التوكيل انما اذا خطر له من الطيرة  
 فتوكل على الله وسلم اليه ولم يزل به خفرا  
 مجمع البحار سله قوله لا عدد في الدعوى  
 بهما ما ورد في الحديث من ما جبالا وغير ذلك  
 على ما يذهب اليه المطية في على سبع  
 الف ذام والجرب والجدري والجدري والجدري  
 والجدري والجدري والجدري والجدري  
 العلماء في التاويل فنه من يقول في المراء  
 منه نفي ذلك ليعلم ان ما يدعى طيرة  
 والقرآن النبوة على الدوام والقرآن  
 ونعم من يرى انه لم يرد الطيرة فكل  
 صلى الله عليه وسلم فمن الجوزم كالف من  
 الله وقال لا يورث ذواته على من  
 وانما اراد بذلك لفي ما ان يقصد به  
 الطبيعة فانه كذا ابرون ان العن  
 الحديث مؤثرة لا محالة فاعلم بقوله ان  
 ليس الامر على ما توهمون من يتوكل  
 بالمشيئة ان شاء كان وان لم يشأ لم يكن  
 طيبي

### قوت المعتدي

(عن الحديث بن مالك ليس لرفع المصنف  
 الا بذا (ابن البرهان) قيل هي امر اوجدة  
 ام اسيرة اسمها ربيعة بنت ربيعة القري  
 به بعد اليوم اليوم القيام قال في هذا  
 الحديث بل اخرج مخرج خبر الوحي انما لان  
 وانما لا يخبره صلى الله عليه وآله وسلم  
 انه يغير جيش انكسرت كالج وقد اوله عبد  
 بن سمع بالبطنة ادى على الكفر قال في  
 فهو حجاب ايضا عن غزو المشرك الكعبة و  
 تحزيمهم ايام ذابغ ونعم على الكفر قال  
 لابن ابي عمير ما قال ان طيرة لابلها و  
 قتلهم ايام وافتح البحر لاسود ١٢

### (ابواب السير)

(٢٩٠)

### (تتمنى الجلد الاول)

قالنا ابن جرير ثنا ابو الزبير انه سمع جابر بن عبد الله يقول اخبرني عمر بن الخطاب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
 لا يخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب فلا ترك فيها الا مسلما هذا حديث حسن صحيح حدثنا موسى بن عبد الرحمن الكندي ثنا زيد بن  
 حباب ثنا سفيان الثوري عن ابى الزبير عن جابر عن عمر بن الخطاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لمن عشت ان شاء الله  
 لا يخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب يا طيبي في تركه النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا محمد بن الحسن بن الحسين ثنا ابو الوليد ثنا  
 حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة قال جاءت فاطمة الى ابى بكر فقالت من يرثك قال اهلبي وولدي قالت  
 فما لي لا يرث ابى فقال ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ولكن اقول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقولوا نفي على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عليه وفي الباب عن عمر وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد و  
 عائشة حديث ابى هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه انما اسنداه حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عمرو و  
 عن ابى سلمة عن ابى هريرة وقد رأى هذا الحديث من غير وجه عن ابى بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا الحسن بن علي  
 المحلل ثنا بشر بن عمار ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن مالك بن اوس بن الحداد قال دخلت على عمر بن الخطاب دخل  
 عليه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص ثم جاء على والعباس فبقيا فقال عمر لهم  
 انشدكم بالله الذي بآدم تقوم السماء والارض تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم قال  
 عمر فلما قفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر انا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضت انت وهذا الى ابى بكر تطلب انت  
 ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميراث امرأتك منها فقال ابو بكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة  
 والله يعلم انه صادق يا زار شدا بوجه الحق وفي الحديث قصة طويلة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث مالك بن انس  
 يا طيبي قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذه لا تغزى بعد اليوم حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا زكريا  
 ابن ابى زائدة عن الشعبي عن الحارث بن مالك بن برمضاء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تغزى هذه  
 بعد اليوم الى يوم القيامة وفي الباب عن ابن عباس سليمان بن عمرو ومطيع هذا حديث حسن صحيح وهو حديث زكريا بن ابى زائدة  
 عن الشعبي لا يعرفه الا من حديثه يا طيبي في الساعة التي يتقرب فيها القتال حدثنا محمد بن بشار ثنا معاوية بن هشام قال ثنى ابى  
 عن قتادة عن النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر مسك حتى تظلم الشمس فاذا طلعت قاتل  
 فاذا انقضت النهار مسك حتى تزل الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يعلى العصر ثم يقاتل فلهذا يقال منذ ذلك  
 تهيم رياح القصور ويد عول المؤمنين لجيشهم في صلواتهم وقد روى هذا الحديث عن النعمان بن مقرن باسناد اوصل من هذا او قتادة لم  
 يدرك النعمان بن مقرن مات النعمان في خلافة عمر بن الخطاب حدثنا الحسن بن علي المحلل ثنا عفان بن مسلم والحجاج بن محمد قال  
 شاهدنا بن سلمة ثنا ابو عثمان الجري عن علقمة بن عبد الله المزني عن معقل بن يسار عن عمر بن الخطاب بعث النعمان بن مقرن الى  
 المهزبان فذكر الحديث بطوله فقال النعمان بن مقرن شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل اول النهار انظر  
 حتى تزل الشمس وسميت الرياح ويزول النور هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن عبد الله هو اخو بكر بن عبد الله المزني يا طيبي في الطيرة  
 حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عيسى بن عامر عن زر عن عبد الله قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم الطيرة من الشرك وما منا ولكن الله يذهب بالتوكل قال ابو عيسى سمعت محمد بن اسحق يقول كان سليمان  
 ابن حرب يقول في هذا الحديث وما منا ولكن الله يذهب بالتوكل قال سليمان هذا عندى قول عبد الله بن مسعود وفي الباب عن  
 سعد ابى هريرة وجالس النخعي عائشة وابن عمر هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه الا من حديث سلمة بن كهيل وموسى شعبة ايضا  
 عن سلمة هذا الحديث حدثنا محمد بن بشار ثنا ابن ابى عدي عن هشام عن قتادة عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدو دعى

العدو الخاة وهم ثقات وهو مسلسل بالثقة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يقر بذا الشر اياك فلهذا يقال الشئ كان الاتحفظ  
 وقال الحافظ في بعض النسخ ان قطرة حديث الباب دما منا الذي روى من اراوى واعلم انه نسب لشار الشمر بن الى ابى حنيفة ونسب اليه قصيدة ايضا  
 ولكن عبارة هذه القصيدة ركيكة ولم تذكر به النسبة بالسند فلا اصل لما كان الشافعي في اعلى ذروة الشر ولم يردن مالك الشافعي ونسب الى الجاهل  
 ايضا الشافعي وبعض الاشعار





عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قُتل يومنا في سبيل الله زكوة الله عن النار سبعين خريفاً احدهما يقول سبعين والاخر يقول اربعين هذا حديث غريب من هذا الوجه ابو الاسود اسمه محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدي المديني وفي الباب عن ابي سعيد والنس وعقبة بن عامر وابي امامة حدثنا سعيد بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن الوليد الخزاعي عن سفيان الثوري عن وايلد بن عجلان ثنا عبد الله بن موسى عن سفيان عن شهيد بن ابي سالم عن النعمان بن ابي عمار عن الزرق عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصوم عبد يومنا في سبيل الله الا باذن ذلك اليوم انما عن وجه سبعين خريفاً هذا حديث حسن صحيح حدثنا يزيد بن ابوب شيبة بن هارون ثنا الوليد بن جليل عن القاسم بن ابي عبد الرحمن عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قُتل يومنا في سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقاً كما بين السماء والارض هذا حديث غريب من حديث ابي امامة يابى له في فضل النفقة في سبيل الله حدثنا ابو كريب ثنا احين الجعفي عن زائدة عن الزكري بن الويع عن ابيه عن يسير بن عبيدة عن خزيمة بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اتقى نفقة في سبيل الله كتبت له سبعائة ضعف وفي الباب عن ابي هريرة هذا حديث حسن انما فرفه من حديث الزكري بن الويع يابى له في فضل الجذمة في سبيل الله حدثنا محمد بن رافع ثنا يزيد بن جباب ثنا معاوية بن صالح عن كثير بن الحارث عن القاسم بن ابي عبد الرحمن عن عدي بن حاتم الطائي انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم اي الصدقة افضل قال خذمة عبيد في سبيل الله او ظل نسطاط او طروقة فحل في سبيل الله وقد روى عن معاوية بن صالح هذا الحديث مرسلًا وخولفت زيد في بعض اسناداته وروى الوليد بن جليل هذا الحديث عن القاسم بن ابي عبد الرحمن عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا ذلك زيد بن ابوب شيبة بن هارون ثنا الوليد بن جليل عن القاسم بن ابي عبد الرحمن عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصدقات ظل فسطاط في سبيل الله ومنى خادم في سبيل الله بوطرقة فحل في سبيل الله هذا حديث حسن غريب صحيح هو امر عندي من حديث معاوية بن صالح يابى له فيمن جهنم غاريا حدثنا الهذلي يحيى بن درست ثنا ابو اسعيل ثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن يسير بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جهنم غاريا في سبيل الله فقد غزى ومن خلف غاريا في اهلكه فقد غزى هذا حديث حسن صحيح قد روى من غير هذا الوجه حدثنا ابن ابي عمير ثنا سفيان عن ابي ليلى عن عطاء عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهنم غاريا في سبيل الله او خلقه في اهلكه فقد غزى هذا حديث حسن حدثنا محمد بن ابي بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا حبيب بن شداد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن يسير بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهنم غاريا في سبيل الله فقد غزى هذا حديث صحيح حدثنا محمد بن ابي بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عن زيد بن خالد الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله يابى له من اغترت قدما في الجبهة فقال ابترقان خطاك هذا في سبيل الله سمعت ابا عيسى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغترت قدما في سبيل الله فلهما اجرهما على النار هذا حديث حسن صحيح غريب ابو عيسى اسمه عبد الرحمن بن جابر وفي الباب عن ابي بكر ورجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ويزيد بن ابي مرير وهو رجل شامي ثماني عنه الوليد بن مسلم ويحيى بن حمزة وغير واحد من اهل الشام ويزيد بن ابي مرير كوفي ابو من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واسمه مالك بن ربيعة يابى له في فضل الغبار في سبيل الله حدثنا هناد ثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن محمد بن عبد الرحمن عن عيسى بن عيسى بن طلحة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن في الضرع ولا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم هذا حديث حسن صحيح حدثنا عبد الرحمن بن همام عن ابي طلحة مديني يابى له من شاب شيبه في سبيل الله هذا حديثنا ابو معاوية عن الاعشى عن عمر بن مائة عن سالم بن ابي الجعد ان شوحيل بن التيمم قال ياكعب بن مائة حدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ وقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من شأ في حرم ولا تكن فيه من البرية فالمراد به ارواح المؤمنين في طير خضر كظروف فيها خل الماء في آنية اوله ويجعل الى هذه التبرجات بل يستمر الاجاديت و

له قوله من عام لرباني سبيل الله عز وجل  
عن اناس سبعة خريفاً اي ثمانية من كان دابة  
منها سبعة قطع في سبعين سنة انتهى ١٢  
قوله من اتقى نفقة في سبيل الله في النكاح  
على معاهدة الانفاق في سبيل الله المراد  
منه الجهاد يبلغ الى سبعائة ضعف الفدية  
يكون اقل منه والنفقة اعظم ١٣  
قوله خذمة  
عبد في الرواية الثانية بالخزعة خادم المنة في  
الاصل معنى القطعية والبيت سلطانا غلب في  
تحليل النفقة بالخزعة دون الرقبة قوله  
ظل فسطاط المراد به استقلال الجهاد في  
الجبهة فحل المراد من فسطاط كلمة ذكر النخل  
لان المقصود قوله او طروقة فحل والمراد  
بطروقة الفحل ان فته اي بطريق الفحل اي  
بفت اوان يلج في فوهة فحل يعني فوهة  
١٤  
المراد من خذمة خذمة قوله من غزى غاريا  
بمنه سبيل اسباب سقوط جوار الميت و  
الغروب والسفك بالسر والفتح يابى له  
وليد بن عجلان يابى له في قوله فقد غزى اي  
صار غزواً في قرب الغزو قوله من خلف  
غاريا في اهلكه اي صار خلفا له وقام مقامه  
في اصلاح حاله ورعاية امره والنفقات  
قوله من جهنم غاريا يابى له في قوله  
تجمل واهلاد ما يحتاج اليه في غزوة قوله  
خلفه اي اقام بعده فسموا اقام من  
كان خلفه كذا في النسخ ١٥  
قوله من  
اغترت قدما في سبيل الله هذا حديث حسن  
الاعتراف في سبيل الله كذا في النسخ  
المراد من الغترت يابى له اذا كان الاغترار  
واقفاً ليس النار فكيف نفس الجهاد والمراد  
بسبيل الله الذي الى الجهاد وهو التعاهد في  
الشرع وقدره رادى الى الحج والرزق  
الحلال كذا قال الشيخ في المعاني شرح النسخ  
١٦  
قوله من خشيته الله كناية عن  
العالم بالعباد الجاهدين في سبيل الله قوله  
حتى يعود اللبن في الضرع تعليق بالجمال  
قوله تعالى حتى يلج الجمل في سم الخيل قوله  
لا يجتمع غبار في سبيل الله من عدم دخول الجاهدين  
في جهنم والله تعالى اعلم قوله من  
شاب شيبه في سبيل الله المراد بالمراد  
الاسلام في سبيل الله كذا في النسخ  
عمر بن مائة الذي يحدوه يوم المظاهرة  
للمحجزة ٢ والله تعالى اعلم بالصواب  
(قوت المصنف)  
ومن ليس بجنتية فيمن فراقه كبر (ابن  
عيسى) يعني فيمن فراقه كبر ليس ياكعب  
الا يذا لا يعرف ما روى عنه الا انه ارفه اربيع  
بن عبيدة (عن خرم) يقطع عنه فراه  
فيمن كبر (عبد بن عبد في سبيل الله)  
كعبه اي منحه الغاريا عبد بن خرم في  
غزوه (او ظل فسطاط) اي ان نصب  
خباء لفرقة ليعتقون فيه فمواضع  
من كسره (او طروقة فحل في سبيل الله)  
مرسولة اي ان يخرج غاريا فراه او فراه  
بلغت ان يلج في فوهة فحل يعني فوهة

(ابواب فضائل الجهاد) (٢٩٣) (ترمذي المجلد الاول)

(قوت المفتی)

[illegible]

معرفة اليه والطيران للأناني طير خضر فيكون الحاصل تشبيه الأرواح بالطيور وهي الشبهة ناذرت وأعلم أني أرواح بعض المؤمنين غير المشبه بالضايط خضر

الاستفتاء هو من اجلاس مجلس الشورى الذي لا يملك  
 يمسكونا عنه في هذا الاستفتاء فلا يلزم

تؤتي حاصرين فضل الله تعالى فان قيل فكيف تقول فحين تاب وقد عجز عن وفاء فوجدوا ناء قلت ان كان مال لم يزد من ذمتنا الا ما لم يطرق لا يجوز ان ياتي مثل اولئك المقصود فلا تسمع الذمة من ذلك الا ليعلموا ان ذمتهم لم يزد

قوله عليه السلام: «ما أتيت من الدنيا إلا أن أعرض عنها» أي: ما أتيت الدنيا إلا لأعرض عنها، أي: لأعرض عن الدنيا وأعرض الناس عنها. وهذا هو المعنى الذي مر عليه في قوله تعالى: «وَمَا أَتَيْنَا مِنْهَا إِلَّا أَنْ نَعْرِضَ عَنْهَا».

\_\_\_\_\_



بغير الناس رجل تمسك بعنان فرسه في سبيل الله الا خبركم بالذي يتلوه رجل معتزل في غنمة له يودي حق الله فيها الا خبركم  
بشرنا من رجل يسأل بالله ولا يعطي به هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ويروى هذا الحديث من غير وجه عن ابن عباس عن  
النبي صلى الله عليه وسلم يا ماجأ فيمن سأل الشهادة حدثنا احمد بن منيع شاركون بن عباد ثنا ابن جريك عن سليمان بن موسى  
عن مالك بن نجاد السككي عن معاوية بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله القتل في سبيله صاودا من قلبه اعطاه  
الله اجر الشهيد هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن سهل بن عسكر ثنا القاسم بن كثير ثنا عبد الرحمن بن شريك  
ابن سمع سهل بن ابي امامة بن سهل بن حنيف يحدث عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سأل الله الشهادة من  
قلبه صادقاً بقله الله منازل الشهداء وان مات على فواته هذا حديث حسن غريب من حديث سهل بن حنيف لا نعرفه الا  
من حديث عبد الرحمن بن شريك وقد روى عنه عبد الله بن صالح عن عبد الرحمن بن شريك وعبد الرحمن بن شريك يكتفي بابا شريك  
وهو اسكنه راني وفي الباب عن معاوية بن جبل يا ماجأ في المجاهد والمكاتب والناكح وعون الله يا هريرة ثنا قتيبة ثنا  
للثيث عن ابن عجلان عن سعيد المقبري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تلحق على الله عونهم المجاهد  
في سبيل الله والمكاتب الذي يريد الاول والناكح الذي يريد العفاف هذا حديث حسن حدثنا احمد بن منيع ثنا سفيان  
ابن عباد بن جريك عن سليمان بن موسى عن مالك بن نجاد عن معاوية بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قاتل في  
سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة ومن جرح جرحاً في سبيل الله او كتب كتاباً في يوم القيمة كان غزوا كانت  
لونها الزعفران وريحها كالنسك هذا حديث صحيح يا ماجأ في فضل من يكلم في سبيل الله حدثنا ثيبه ثنا عبد العزيز بن محمد عن  
سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكلم احد في سبيل الله والله اعلم بمن يكلم  
في سبيله الا جاء يوم القيمة اللون لون الدم والريح ريح المسك هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن ابي هريرة  
عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابي الاعمال افضل حدثنا ابو كريب ثنا عدي بن محمد بن عمر وثنا ابو سلمة عن ابي هريرة  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الاعمال افضل قال اى الاعمال خير قال ايمان بالله ورسوله قيل ثم اى  
شئ قال الجهاد وسائر العمل قيل ثم اى شئ يا رسول الله قال ثم اى ما جئ به من هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن  
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا جابر حدثنا ثيبه ثنا جعفر بن سليمان القيسي عن ابي عثمان الجوني عن ابي بكر بن  
ابي موسى الاشعري قال سمعت ابي جعفر العدي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابواب الجنة تحت ظلال السيوف فقال  
رجل من القوم رث الهيئة انت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره قال نعم قال فرجع الى اصحابه قال اقرأوا  
عليكم السلام وكس جفن سيفه فغضب به حتى قتل هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث جعفر بن سليمان وابي عمران  
الجوني اسمه عبد الملك بن جبيب البكري عن ابي موسى قال قال احمد بن حنبل هو اسمه يا ماجأ اى الناس افضل حدثنا ابو جابر  
ثنا الوليد بن مسلم عن الورد بن شعيب الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اى الناس افضل قال رجل يجاهد في سبيل الله قالوا نعم قال ثم من في شعب من الشعب يبقى ربه ويدم الناس من شركه هذا  
حديث حسن صحيح يا ابا جابر حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا العيص بن حماد ثنا بقيق بن الوليد عن جابر بن سعد عن خالد بن معدان  
عن المقدم بن معد كبر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للشهيد عند الله ست خصال يقض له في اول دفعة ويترك  
مقعدة من الجنة ويجاز من عذاب القبر ويامن من القوم الاكبر ويؤتم على رأسه تاج الوقار واليا قوته منها خير من الداني  
وما فيها ويزور اثنتي عشرة زوجة من المهور العين ويشفع في سبعين من اقارب هذا حديث صحيح غريب حدثنا محمد  
ابن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنا ابي عن قتادة ثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد من اهل الجنة

حديث وقد عبد القيس من اهل النبي صلى الله عليه وسلم  
باب فضل الشهادة اخر من المصنف رحمه الله قوله فصدق الله ان من الجرد لا المرزوق معناه (راست گفت) ذلك الكذب والجور قد يكون متوقفاً على كذب  
فكان ظاهراً قوله سمع عن ابي تركيب في اوله يصفى وبينهما فرق فان معنى ابراهيم سامية غير معلوم ومعنى الاخر سمع جهة غير معلومة  
باب غزوة البحر يكون مائة الف الفقة قوله تغلبت راسه الف كانت ام حرام اخت ام النسي وهي من محاربة على السلام قوله ركب ام حرام  
في عهد عثمان بن عفان وكان معاوية عاملاً

كتبت بركة الجهاد المرحوم من حوادث (لا يكلم) كغيره يخرج رواله ريك المسك قال كمال الدين في تحقيق الادل فان قيل فقد قال هل اشترى على الله الروم لم يخلو ثم انما لم يخلو عند الله  
كتبت بركة الجهاد المرحوم من حوادث (لا يكلم) كغيره يخرج رواله ريك المسك قال كمال الدين في تحقيق الادل فان قيل فقد قال هل اشترى على الله الروم لم يخلو ثم انما لم يخلو عند الله

له قوله لئلا يسل بالشر لا يعطى ما يحتمل او حين  
احد ما ان يكون قوله لئلا يسل بالشر لا يعطى ما يحتمل او حين  
يعطى على بناء الجودم اى شره ان من لئلا  
من صاحب حاشية بان يعطى ما يحتمل او حين  
يقدر ويرى بعض شئنا بل يروى ما ولفا في  
ان يكون قوله بل على بناء معلوم وقوله لا  
يعطى على بناء المفعول اى لئلا يعطى  
الشر لا يعطى قال في الجمع هذا مشكل لان  
يتم السائل يودم استحقاقه له قوله  
ثدثه على اى الشرى بفضل قال لئلا يسل  
بذو الصيغة يذا بان هذه الامور شاذة لى  
تخرج الابن وتعلم طهره لولا ان الشر  
قال لئلا يعطى لئلا يعطى ما يحتمل او حين  
قوله الجودم في سبيل الشرى ما يحتمل  
الجهاد من الاسباب والادوات ومن الاسباب  
بالصل مال يودي من بدل انما به يعين  
انما كذا او ما يحتمل مرا كذا في الالآت  
له قوله فانما يعطى من الغنائم لئلا يعطى  
تترك مربية ترمن الغنائم فندم يندم  
المعارج ويجوز ان يكون من الغنائم الى السواد  
ما من ان يعطى في ظرف فاشتمل فغلب في  
ظرف آخر او ما من جودم في ظرف فغلب في  
اخرى وهو البى بالشرى في الجهاد في  
ابى له قوله كلب يلفظ الجودم  
محققة كلبه في الاصل بالصل لئلا  
من الحوادث في القاموس كلبه يلفظ الجودم  
وليس في القاموس من الجودم من  
حجارة ونحوه لعلات له قوله في الجودم  
ان الذي قد انظر شئ من الدماء في القاموس  
ام له قوله كلب يلفظ الجودم  
عن دوزن الغراب في الجودم في القاموس  
وليس في القاموس من الجودم من  
الرب كلب يلفظ الجودم من الدماء في القاموس  
توديع وجفن السيف فغلب في القاموس  
انقشبت بلكم الطريق في الجودم من الجودم  
في بين ارض اودا الفرج بين الجودم  
قاموس له قوله في اول دفعه لغيره لغيره  
من الدفع وبهم دفعه من المجرور وروى  
في الحديث وجفن وبهم فغلب في القاموس  
للشبه ان صفة من دمه وقوله يرى  
بغض الجودم والغير فيه فغلب في القاموس  
منصوب على انه مفعول فان اى يرى كذا في  
الحشر قوله لئلا يحفظه قوله ما من الغزاة  
الاكبر هو الغزاة الاول قوله لئلا يحفظه  
تاج بموجب الغزاة والغزاة الجودم  
اهل الجنة جمع جودم اى الشرى في القاموس  
اشددة موداه الغزاة في جودم كذا في  
الواسعة العين لعلات له قوله لئلا  
يلغى الغزاة المشددة على بناء الجودم  
تغلب شفاعته في سبعين من اقارب  
(قوت المقتدى)

(قوت المقتدى) قوله لئلا يعطى ما يحتمل او حين  
يسئل ان سب ليعطى ما يحتمل كذا في القاموس  
محمية من ت وبعض نسخ من جودم لعل  
لعل لعل ما يحتمل او حين  
يجمع قال فربما من قال يسل على الجودم  
فانما ليعطى ما يحتمل او حين  
فكانه الموقع غير هذا الجودم وكذا في القاموس  
لجواب اثنين من (قوت المقتدى) بناء فادققات  
لجواب اثنين من (قوت المقتدى) بناء فادققات





[illegible]

بذا خبر لا تشرع وقبل انه تشرع اي تجوز التدبيرات العلمية في الحرب افعصم الرايات خذعة فتحتين مباينة اسم فاعل و مراد قبل انه قد عتد لا يدري لمن تكون عاقبته  
يا اي غزوات النبي صلى الله عليه وسلم الغزوة في اصطلاح المسلمين ما كان فيه النبي صلى الله عليه وسلم والعسرة لا يكون فيه والغزوات سبع وعشرون

**هـ** قوله اراكم بشيطان يعني مشي الواعد  
 مضطربا مني عند ذلك مشي : المشي ومن  
 ارتكب منها فقد ارتكب مع الشيطان ومن  
 اطاعه فكان له موثاق في مخرج البنت يعني  
 الحديث على ما ورد في سيدنا نسيب  
 مرسله الشيطان جميعا وواحدة بالاشتمال  
 فاذا اكلوا ثلثته اكلهم جميعا اشارة الى  
**هـ** قوله الحرب لله عزه يردى بلغ خاد  
 وضما مع سكون وال وضمها مع فتح وال  
 فانادى معناه ان الحرب لله يعني لله عزه  
 واحدة من الهزج اي ان المقاتل اذا  
 ضربه مرة واحدة لم يكن لما قاله وجوب  
 القوم اربايات ١٢ يجمع البوار **هـ** قوله  
 التعقيب يقال طبأت الجيش بجوار وعظامهم  
 تعقبه وتعقبوا وقد تركت خزيمة قدس  
 عبيتهم تعقبه اي ورتبهم في مراتبهم  
 وسماهم للحرب : انشأه **هـ** قوله اللهم  
 منزل الكتاب لعل تحصى هذا الوصف  
 بهذا المقام بلورج الى معنى الاستعداد  
 في قوله قتال النصر على اليك كل دونه  
 لمعركون فالتصميم لله واثبات ذلك  
 طبعي **هـ** قوله اهنم الى احوال خرمهم  
 انهم قالوا ان اصل عليم رجا وجوه  
 لم يرد كما ورد في سورة الاحزاب ولما  
**هـ** قوله ولزمهم الزلزلة في الاصل  
 الحرك العظيمة والانهج التردد ومنه  
 زلزلة الاثني وهو منه كناية عن الخوف  
 والخزي اي جعل ابرهم مضطربا متقلبا  
 ١٢ طبعي **هـ** الآية علم الجيش يعني ام  
 الحرب وهو جنود الواعد **هـ** قوله من مرة  
 ففتح من وسرهم بركة من صوف او غيره  
 مخلطة وقيل المسما ١٢٠ يجمع **هـ** قوله  
 الشعار في الاصل العلامة اي نصب  
 يعرف الرجز بها فقصه ١٣ **هـ** قوله  
 حم يا نصره من صفاء الفضل السورة لغتي  
 بكم ومن ثلثا من نصره يا نصره وقيل ان  
 الجوامع اسبع سورة لما شات ٢ طبعي  
**هـ** قوله جنفيا اي على هيئة سيرف يعني  
 خيفة قبيلته مسيلة لان صفه منهم  
 او ممن يعمل كعملهم ١٦

قوت المعتزى

(ارباب شیطان) قاتل حق ای موم  
شیطان او شبیه بر اذ عاده الشیطان  
الغوازی المکنه قائمہ کا دوسرے دھوش  
والجرب قد عمر (مثبت فخر الفرج پتہ





سنة قوله قد بلغ اى اشتمل ١٢ سنة قوله  
وان امر بكم عبد حبشي محمد بن ابي مقهور  
الاعضاء والاشهاد والتكثير فانما في مفرط  
السلام والحرية والفرقة وسلامة  
العضد او قلت نعم لو انك قد بل المقهور  
الحل اس استولى بالفتنة تحرم في الفتنة  
تفتد احكامه ولو هذا او انما سقا سلا  
الضمان في الحديث ان يكون اما بل  
يؤمن اليه الامم وامن الامم في  
الحج ابواب ١٢ سنة قوله الصبح والطاعة  
منه اخره من وى اى وجب ١٢ المعات  
سنة قوله في احب وكره اى في احب وطاعة  
او في احب ١٢ المعات سنة قوله فلا يصح  
ولا طاعة اى الامام او لا حدك لا الدين  
وغيرها في معصية كذا في المعات ١٢ سنة  
قوله من عن التمرش من ايمانهم بل لا غنى  
وجميع بعضها على بعض كذا في بعض بين  
الجمال والكل من والى دوك دخر ١٢  
يخرج الجوارح سنة قوله من عن اكرم في اليوم  
بمحطة على الصبح وقبل بملحة ومجزة وهو  
افركية ١٢ سنة قوله فقلبي فقل من ان  
الصبي اذا بلغ خمس عشرة سنة دخل  
في زمره المقاتلة وكان من ان لعن والا  
من الذرية ١٢ المعات سنة قوله انت  
صار بقتب مقبل غير مدبر قال النوى غير  
مدبر اخر ازم من يقبل في وقت يدبر في  
وقت والمقتب من المخلص فترقاني  
ولان قال معصية اوله فغيره وكذا في  
فليس له ثواب وقوله لا الدين استثناء  
منقطع ويجوز ان يكون مقصدا اى الدين  
الذى لا يورى اداؤه ادا بالدين جانا  
يرعلق من من حقوق المسلمين وليس  
له ان حتى ياو عير والمطالبة عن من  
الى في والفاصل والحق والى السارق  
اشي كلامه فان قلت كيف قل من نشر  
عليه وسلم كيف قلت وقد اصابه لسانه  
وجاه به ذلك الجواب وتعلم بالدين  
استدراكه بعد كلام جبريل عليه السلام  
اياه صوات اشعرية ١٢ سنة قوله

قوله قوله  
قوله قوله  
قوله قوله

قوله قوله  
قوله قوله  
قوله قوله

بشار قل محمد وراة غير واحد عن سفيان عن برقي بن ابى بردة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث محمد وراة  
ابن ابراهيم عن معاوية بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله سائل كل راع عما استرعاه  
سمعت محمد يقول هذا غير محفوظ واما المعجم عن معاوية بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا  
باب ما جاء في طاعة الامام حدثنا محمد بن يحيى ثنا محمد بن يوسف ثنا يونس بن ابى اسحق عن العيص بن خزيمة عن ابي الحسن  
الاحمسي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في حجة الوداع وعليه جرد قد المقم به من تحت ابطة قالت  
وانا انظر الى عصابة عقبة تترجح سمعته يقول يا ايها الناس اتقوا الله وان امر عليكم عبد حبشي فاجعلوا له ما  
اقام لكم كتاب الله وفي الباب عن ابى هريرة وعياض بن سارية هذا حديث حسن صحيح قد روى من غير وجه عن ابي حنيفة  
ما جاء في طاعة المخلوق في معصية الخلق حدثنا قتيبة بن الليث عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعة والطاعة على المراء المسلم فيما احب وكراه ما لم يضر بعصية فان امر بعصية فلا سمع عليه  
ولا طاعة وفي الباب عن علي وعثمان بن حصين والحق بن عمر والفقاري هذا حديث حسن صحيح ما جاء في التمرش بين البهاكم  
والوسم في الوجه حدثنا ابو كريب ثنا يحيى بن ادم عن قطبة بن عبد العزيز عن الاعمش عن ابى يحيى عن مجاهد عن ابن عباس  
قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التمرش بين البهاكم حدثنا محمد بن المثنى ثنا عبيد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن  
الاعمش عن ابى يحيى عن مجاهد ان النبي صلى الله عليه وسلم روى عن التمرش بين البهاكم ولم يذكر فيه عن ابن عباس ويقال  
هذا الحديث حديث قطبة وشي شريك هذا الحديث عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم  
يذكر فيه عن ابى يحيى وروى ابو معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وفي الباب عن طلحة وجابر  
وابى سعيد وعكرمة بن دوكيب حدثنا احمد بن منيع ثنا روح عن ابن جريح عن ابى الزبير عن جابر ان النبي صلى الله عليه  
وسلم روى عن الوشوش في الوجه والضرب هذا حديث حسن صحيح ما جاء في حديث من له حدثنا محمد بن  
الوزير الا سطر ثنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في جيش وانا ابن ربيع عشرة فلم يقبلني ثم عرضت عليه من قابل في جيش وانا ابن خمس عشرة فقبلني قال نافع  
فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يرض من لمن بلغ الخمس عشرة حدثنا  
ابن ابى عمير ثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن عاصم الا انه قال قال عمر هذا احد ما بين الذرية والمقاتلة وبه ذكر انه  
كتب ان يرض من حديث اسحق بن يوسف حديث حسن صحيح غريب من حديث سفيان الثوري باب ما جاء في التمرش بين البهاكم  
دين حدثنا قتيبة بن الليث عن سعيد بن ابى سعيد عن عبيد الله بن ابى قتادة عن ابيه انه سمعه يحدث عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قام فبهم فذكر لهم ان الجهاد في سبيل الله والايمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله اريد  
ان قتلت في سبيل الله يكفر عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ان قتلت في سبيل الله وانت صابر محتسب

فان النفس عمل لا يعمل البقل فالعمل ان يحصل البقل ليس غير واما باب الاستقناح بصايا يدك المسلمين - الصبا ليك اخراة ومثل هذا الحديث تسك  
بعض اهل العصر على التمسك بالصالحين المتعارفين في زماننا وصنف ابن عسيرة كتابا في عدم جواز التمسك بالصالحين المتعارفين في زماننا اى الدعا بمثل ان تقول اللهم  
اقبل دعاءي بحق فلان وتوسل بالمال ان ذلك لم يأت الا بدعوى مستندة ودعا او فاجوبه سل سائل فقط ولكن للشرك في الرسالة في الجواز ولقد روى ابن جرير في تهذيبه  
العلماء من المذاهب الاربعية ونقل من المتصوفة عن جبريد القدرى ما في اننا ما رغبنا معزنا الى المتصوفة عن ابى يوسف عن ابى حنيفة لا ينبغي لاهلنا يدعوا الله ان يدعوا الله  
بحق انبيائكم ورسلكم وادبيائكم ونسخر في مراده - باب الاجراس على الخلق علم ان مدون الحديث جواز المعازفة وهو من بعض الصوفية مثل طلال الدين ارداني  
والعجب ان الخلق من جزم الصابور ما واستطاع جميع الاحاديث الدالة على عدم الجواز وكان في صحيح البخاري قال النبي صلى الله عليه وسلم يكون في امتي من يكون المعازفة والحرير  
وقال ابن جزم ان في البخاري تعليقا والسنة معصن والى ان المدمن او صلوته اشبه السارعة والعلم ان المعازفة ما يضرب بالعلم والمطاي ما يضرب بالادب وذهب  
جمهور النحاة والى الذل الى التبريم واستثنوا الطبل والذيل للتميز او اذ يميزونهم من صحيح آخر ثم من حديث الباب على شرط مسلم وعبد العزيز بن محمد لا يروى  
من مقررات البخاري ١٢ وفي موضع في تفسير سورة الحجر هو راوي مستقل بالقرآن وقال الماخذ ان في تفسير سورة الحجر هو عبد العزيز بن محمد بن اوس الكندي - اقول  
انه ما من سموا نعلم ومن نسخ الكتاب واحاديث اخر تدل على عدم الجواز في حمار وفي تذكرات المشرق المشبهة مثل اقباس الزاوي ان بعض المتقدمين من  
الصوفية اتركوا السرود واول ان السرود لفظ فارسي ولا يطلق على ضرب المعازفة بل على سماع الاشعار فقط ويجب ان يعلم ان الصوفية المتقدمين لم يثبت عنهم  
سماع المعازفة - باب من يستعمل على الحرب - قوله فاخذ منه جازية اخذ هذه باذن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الهادي ان الامام اذا اجاز



مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال ارايت ان تمكت في سبيل الله انيكم عنى خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الذين قال في ذلك وفي الباب عن انس بن مالك ومحمد بن جهمس وابي هريرة هذا حديث حسن صحيح وسوى بصحة هذا الحديث عن سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا ورى يحيى بن سعيد الانصاري وغير واحد نحوه هذا عن سعيد المقبري عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث عن سعيد المقبري عن ابى هريرة با ما جاء في دفن الشهيد اذ حدثنا اذ حدثنا ابن مهران البصري ثنا عبد الوارث بن سعيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابى الدكهماء عن هشام بن عامر قال شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم واحد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا وادفنوا الاثنين والثلاثة في قبر واحد وقد موأكثرهم قرأنا فمات ابى قحدر بين يدي رجلين وفي الباب عن خباب وجابر والنس هذا حديث حسن صحيح ورى سفيان وغيره هذا الحديث عن ايوب عن حميد بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدكهماء اسده قوفته بن عيسى با ما جاء في المشورة حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن ابى بكيدة عن عبد الله قال لما كان يوم بدر رجعي بالاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء الاسارى وذكر قصة طويلا وفي الباب عن عمرو بن ابى ايوب عن ابى هريرة هذا حديث حسن ابو بكيدة لم يسمعه من ابيه ويرى عن ابى هريرة قال ما رايت احدا اكثر مشورة لامه ابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم با ما جاء في التفادي جيفة الاسير حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو احمد ثنا سفيان عن ابن ابى ليلى عن الحكم عن مقصور عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشاوروا جند رجل من المشركين فابى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيعههم وهذا حديث غريب لا يقره الا من حديث الحكم ورى ابا الجهم عن اوطاة ايضا عن الحكم وقال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل يقول ابن ابى ليلى لا يحجج بحديثه قال محمد بن سيعيل ابن ابى ليلى صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمة ولا امرى عنه شيئا وابن ابى ليلى هو صدق فقيه ورعا يهودى في الاسناد حدثنا نصر بن علي ثنا عبد الله بن داود عن سفيان الثوري قال تقهاونا ابن ابى ليلى وعبد الله بن شعيرة با ما جاء في ابن ابى عمير ثنا سفيان عن يزيد بن ابى زياد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوية فمات من الناس جيفة فدفنوا المدينة فاخربنا بها وقلنا اهلكتنا ثم اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله نحن القراءون قال بل انتم العكاريون

القتل ليعال تزول القصة ثم باب طاعة الامام قد مر ان الامام اذا اراد ان يصير ذلك لغيره او اذا اراد ان يصير ذلك لغيره او اذا اراد ان يصير ذلك لغيره قوله عبد بن حمزة ان القتل ان الامامة مشروطة بان يكون الامام حرا وحرشيا واجيب بان لا يلزم ان يصير الجهاد عالا وما شرط كون الامام حرا وحرشيا فحقن ابى حنيفة ولام الحرين الشافعي خلافت ونقله في الدين الطبراني عن ابى حنيفة في القول الثمانية المشهورة عن ابى حنيفة والشافعي واحمد واما شرط القرشي وقد نقل الاجماع ايضا باب المقتل بين اليها ثم الوسم في الوجه اى في وجوه الجراحات وثبت يوم على القصة عن عمر الفاروق في مكان في قاصبه ان وقت الله وفي الفتاوى البرازية وقعت بحدادة مجيبة ويذبحها ثم ضرب الدابة لغير وجهها الا بها باب المقتلة اصل معنى المشورة اخذ اصل والخبر بموار جوع الى القلب قوله قصة طويلة الخ والقصة انه قال عروة ان قتيل الاسارى وكان راي النبي صلى الله عليه وسلم والى بكر الصديق رمى المغادرة فقتل النبي صلى الله عليه وسلم على رايه ورى الصديق النكاح فباب الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم كان عذاب الله في رأس هذه الشجرة ولنزل لم يشج الا عروته وله هذا حديث حسن صحيح الحديث مع انه منقطع وقد مر في كتاب الغنل في الحديث الحسن الاتصال فعلم انه لم يقبره ههنا بل تمشى على حسنة المالبات والشواهد باب لا تفادى جيفة الاسير قوله ابن ابى ليلى الخ عمير الرحمن بن ابى ليلى والدم محمد بن عبد الرحمن بن ابى ليلى وله والولد فقيرة وسى الحفظ واليه من رجال الصحيحين وما لى جليل القدر وفي رواية في فتح القدير ان مسلما ان اعطى كافرا خنزيرا او خنزيرا او خنزيرا فمات طيب المسلم ويجوز عند ابى حنيفة الرواى في دار الحرب لم يمسك في الحديث في شكل الآثار وذكر النقطة ايضا وقول ان الشيخ ابن همام ترك شيئا وهو ان الخبث عندنا حيث السب وحيث السب وحيث العوض وحيث السب مثل السرقة والمغربة والمغصب ولا يجوز سرقة بال حربى ولا نهب ولا اغصية فانه وان كان مباحا لكنه يكون مباحا في الحرب لا لما حرمه شروط مذكرة في الفقه والاساس عسقا فلول وانا حيث العوض فمثل الخنزير في دار الاسلام وان كان بترضى الطرفين فان الشرعية تفسخ العقد بطريق النيابة واما اذا اخذ المسلم شيئا في دار الحرب فلا خبث في السب لاني العوض فان الشرعية ليست بمانعة في دار الحرب تفسخ العقد والخبث انما هو في الكسب فان تعامل الخنزير وتداوله في الايدي حرام وغرضي ان الفقهاء يذكرون المسائل المتعلقة بباب في ذلك الباب ولا يذكرون شروطها وقود ما تمه بل في موضع آخر ويجب التنبيه على هذا ما اخذ السوا مسئلة بلا قيود وشروط ولا يفوتون علينا فاعلموا ان في الفقه من خصين عما ذكر في كتبنا من حرمة تعامل الميتة والخنزير والخمر قال ابن وسيلان في منظومة

وما مات لا تطعمه كليا فانه  
وام غلبت لغة معتد

له قوله واحترامى جبه والحق في  
تسوية حشره وتطهيره من القرب والقدرة  
وتجربته في شرح الشيخ روى في قوله احترامى  
الى الميت بالمباينة في زرق في الفصيل  
تكنيته وحله واقره في القبر المغات  
له قوله واقره الاثنين واقتلته بذا  
في حارة القردة واما في حالة الاعتناء فيجوز  
مجت اثنين في قبر واحد كذا في شرح الشيخ  
قال الشيخ في المغات ويدل على القردة  
صدر الحديث وهو قوله شكى الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم واحد  
لما لي العلم له قوله فخاص الناس  
حيث اى فاما لو سئله من الحيض وهو الحيض  
وان الادب بالناس اعتدائهم قالوا بالجملة  
اى حلوا علينا حمله وجاوا بوجه فانهم  
عنه وايتنا المدينة وان الادب بالسرية  
فمات في الغار والرجعة اى ما لو اعين  
العدو فمات الى المدينة ومنه قوله تعالى  
ولا يجرؤن عند محيى علي له قوله  
يل انتم العكاريون اى الكارون في  
الحرب والعكاريون قوله وانا فماتكم  
الفتنة الفرقة والمجاعة من الناس في  
الاصل الخ فقه التي تقيم ولا الجيش  
فان كان عليهم خوف او غيرهم التجا اليه  
ذهب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا  
فتلكم الى قوله قال اذ مني في قتلة فمات  
بذلك عذري في الفقه راي في قوله الى الفتا  
خرج عليه كذا قال الطيبي

قوت المغفرة

مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف قلت قال ارايت ان تمكت في سبيل الله انيكم عنى خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الذين قال في ذلك وفي الباب عن انس بن مالك ومحمد بن جهمس وابي هريرة هذا حديث حسن صحيح وسوى بصحة هذا الحديث عن سعيد المقبري عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا ورى يحيى بن سعيد الانصاري وغير واحد نحوه هذا عن سعيد المقبري عن عبد الله بن ابى قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث عن سعيد المقبري عن ابى هريرة با ما جاء في دفن الشهيد اذ حدثنا اذ حدثنا ابن مهران البصري ثنا عبد الوارث بن سعيد عن ايوب عن حميد بن هلال عن ابى الدكهماء عن هشام بن عامر قال شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم واحد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا وادفنوا الاثنين والثلاثة في قبر واحد وقد موأكثرهم قرأنا فمات ابى قحدر بين يدي رجلين وفي الباب عن خباب وجابر والنس هذا حديث حسن صحيح ورى سفيان وغيره هذا الحديث عن ايوب عن حميد بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدكهماء اسده قوفته بن عيسى با ما جاء في المشورة حدثنا هناد ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن عمرو بن مرة عن ابى بكيدة عن عبد الله قال لما كان يوم بدر رجعي بالاسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تقولون في هؤلاء الاسارى وذكر قصة طويلا وفي الباب عن عمرو بن ابى ايوب عن ابى هريرة هذا حديث حسن ابو بكيدة لم يسمعه من ابيه ويرى عن ابى هريرة قال ما رايت احدا اكثر مشورة لامه ابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم با ما جاء في التفادي جيفة الاسير حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو احمد ثنا سفيان عن ابن ابى ليلى عن الحكم عن مقصور عن ابن عباس ان المشركين ارادوا ان يشاوروا جند رجل من المشركين فابى النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيعههم وهذا حديث غريب لا يقره الا من حديث الحكم ورى ابا الجهم عن اوطاة ايضا عن الحكم وقال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل يقول ابن ابى ليلى لا يحجج بحديثه قال محمد بن سيعيل ابن ابى ليلى صدوق ولكن لا يعرف صحيح حديثه من سقيمة ولا امرى عنه شيئا وابن ابى ليلى هو صدق فقيه ورعا يهودى في الاسناد حدثنا نصر بن علي ثنا عبد الله بن داود عن سفيان الثوري قال تقهاونا ابن ابى ليلى وعبد الله بن شعيرة با ما جاء في ابن ابى عمير ثنا سفيان عن يزيد بن ابى زياد عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في سوية فمات من الناس جيفة فدفنوا المدينة فاخربنا بها وقلنا اهلكتنا ثم اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا يا رسول الله نحن القراءون قال بل انتم العكاريون



على الله عليه وسلم له شعر يضرب منكبيه بعيد ما بين المنكبين لم يكن بالقصير ولا بالطويل وفي الباب من جابر بن سمرة وابي  
 ربيعة وابي جحيفة هذا حديث من صحيح يابرجاء في كراهية المعصفر للرجال حدثنا قتيبة ثنا مالك بن انس عن نافع عن  
 ابراهيم بن عبد الله بن حنبل عن ابيه عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لبس القسبي والمعصفر وفي الباب  
 عن انس وعبد الله بن عمر وحديث علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس القسبي والمعصفر وفي الباب  
 ابن هارون عن سليمان التيمي عن ابي عثمان عن سلمان قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السمن والجبن والضراد فقال  
 الحلال ما احل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا عنه وفي الباب عن المغيرة هذا حديث  
 غريب لا ينفرد به غيره في هذا الوجه ورؤي سفيان وغيره عن سليمان التيمي عن ابي عثمان عن سلمان قال كان الحديث المرفوع  
 اعم بابرجاء في جلود الميتة اذا دُبغت حدثنا قتيبة ثنا الليث بن يزيد بن ابي جبيب عن عطية بن ابي رباح قال سمعت  
 ابن عباس يقول كانت شاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلوها الا نزعتم جلودها ثم دُبغت فاستمتعتم به وفي الباب من سكتة بن الملق و  
 ميمونة وعائشة حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة عن ابن عباس عن ميمونة  
 ورؤي عن سودة سمعت محمد بن ابي عمير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي هريرة عن ابن عباس عن ميمونة  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ورؤي ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولعله يكرهه عن ميمونة والعمل على هذا عند اكابر اهل العلم هو قول سفيان الثوري وابي  
 الليث الساجي احمد اسحق حدثنا قتيبة ثنا سفيان بن عيينة وعبد العزيز بن محمد بن يزيد بن اسلم عن عبد الرحمن بن وعلة عن ابن عباس قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس لا تأكلوا من جلود الميتة اذا دُبغت فقد ظهرت  
 وقال الشافعي انما اكلها بعد طهارة الكلب المتزويروكره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في جلود السباع وشدة وافي ليسها والصلوة  
 قال اسحق بن ابراهيم انما احق قول النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس لا تأكلوا من جلود الميتة اذا دُبغت فقد ظهرت  
 لجلده ما ياكل لحمه ابن المبارك واحد اسحق والبخاري في جلود السباع حدثنا محمد بن طريف الكوفي ثنا محمد بن فضيل عن الاعمش والشيباني  
 عن الحكم بن عبد الرحمن بن ابي بلي عن عبد الله بن عكرمة قال اتانا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا تأكلوا من الميتة باهل  
 لا عصب هذا حديث حسن ويروى عن عبد الله بن عكيم عن الشياخ له هذا الحديث وليس العمل على هذا عند اكابر اهل العلم  
 وقد روي هذا الحديث عن عبد الله بن عكرمة قال اتانا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل وفاته يشهرين سمعت احمد بن  
 الحسن يقول كان احمد بن حنبل يذهب الى هذا الحديث لما ذكر فيه قبل وفاته يشهرين وكان يقول هذا اخر ما انبى صلى الله عليه  
 وسلم ثم ترك احد هذا الحديث لما اضطر اليوا في استاده حيث روي بعضهم وقال عن عبد الله بن عكيم عن اشياخ من جهة  
 يابرجاء في كراهية جلود الميتة اذا دُبغت الا انما روي عن مالك بن انس عن نافع وعبد الله بن دينار وزيد  
 ابن اسلم كلهم يحرر عن عبد الله بن عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة الى من جرت ثوبه خيلاء وفي  
 الباب من حذيفة وابي سعيد ابى هريرة وسمرة وابي ذر وعائشة وهيب بن عوف حديث حسن صحيح يابرجاء في  
 ذكر قول النساء حدثنا الحسن بن علي الاول شاعبا لوزاق ثنا معمر بن ايوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من جرت ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة فقالت ام سلمة فكيف يصنع المسلمون يولهن قال يرحلن شبرا فقلت  
 اذا انكشف احداهن قال فيرخينه ذراعا لا يردن عليه هذا حديث حسن صحيح وفي الحديث وخصة للنساء في جرت ازارانه يكون  
 استبركهن حدثنا اسحق بن منصور ثنا عفان شاحدا بن سلمة عن علي بن زيد عن ام الحسن ان امر سكتة حدثته هوان النبي صلى  
 الله عليه وسلم شبرا فاطمة شبرا من ثيابها ورواه بعضهم عن حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن امه عن ام سلمة يابرجاء في  
 لبس الصوف حدثنا احمد بن منيع ثنا اسحق بن ابراهيم ثنا ايوب بن حميد بن هلال عن ابى بريدة قال اخرجت النساء لثمة

قوله فخرجن لثمة لهن في بعض الروايات انها كانا مسلميتين في مكة (فأرض) وهذا الحديث نظره ادى بالارال باب حدثنا ابو عمار في هذا الحديث  
 شيان ابن اسلم بن اسحق بن سعيد بن علي بن ابراهيم بن ابي هريرة عن حماد بن سلمة يابرجاء في جلود الميتة اذا دُبغت  
 في كتب الشافعية ان الجلود لا يطهر بالباطن وذكر في الطبقات اشافعية مناظرة الشافعي واحمد يدل المناظرة على عدم الظاهرة بانه باخرة عند الشافعي واحمد وقال  
 ابو حنيفة كل الباب اذا دُبغت فقد طهر الجلود الا في خلاف ما كلفنا وما لا اختلاف في الكلب فقد روي في البخاري قوله النضر بن شبيب الجمر اطلاق

له قوله القسبي وهو ثياب من كتان مخلوط  
 بخر ربيبت الى قرية قسري يفرج قاف و  
 كسر و قسيل اصل قسري يابرجاء في ثياب  
 الى القسري من الاربعة فادلت سينا  
 ١٢ مجمع البحار له قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فتح جوارحه وشده مودة كسوة لثمت  
 والمحدثون لقنونا ليا ١٢ معنى له قوله  
 ايها الرب دبري فقطر ثوبا وكل جلد  
 يحل للمغفرة الا لا يخلط بغيره ولا يطهر بغيره  
 الفارة به قال ابن العام قال كثر في  
 الوطأ وبدا نافع في الاربعة لثمة  
 فقد طهر وود كونه ولا بأس بالاشعار  
 به وهو قول ابى حنيفة والشافعية من فحاشا  
 خلا لثمة لثمت ومن تبعه ١٢ معنى له قوله  
 البادية وهو لثمة حرة على مالك في جلد  
 الميتة ولا يارض بالثمن الوارد عن الاشعار  
 من الميتة يابرجاء لانه لم يفرق بين  
 ما بين النتن والفساد وهو باصر وان  
 كان الثياب او ثوبا لان القسوة كحل  
 به فلا معنى لاشترط طهره انتهى قال ابن  
 انهم والاشقاء في الربح كالتفصيل فيه  
 حديث اخرهم الدار قطني عن عائشة  
 روي الله عنها قالت قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم استحقوا الجلود الميتة اذا  
 دُبغت وترا يا كان او رما او لم او  
 ما كان يبدل من جلد حرة فمعرفة بن  
 حسان بن علي ١٢ معنى له قوله ولا عصب  
 ليعقبت قال في شرح موابرجاء  
 عصب الميتة يحسن في الثمن من الزينة  
 لان فيه حيوة بدلي ثابته لا يقطر وتدل  
 طاهر لانه غطر غير متصل قال النور شفي  
 ان هذا الحديث ما روي في اخبار الواردة في  
 الحديث ما في بعض هذه انا كتاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في جلود الميتة اذا  
 دُبغت لم ياكل لحمه ولا ياكل جلودها  
 بقاء لم ياكل لحمه ولا ياكل جلودها  
 ثم بن عكيم لم يبق النبي صلى الله عليه وسلم  
 وانما حديث حسن حكاية حال ولو شئت  
 فحتم ان يحل على مني الانتفاع قبل اذ يفرغ  
 ١٢ امر قاة له قوله من جرت ثوبه خيلاء  
 باضم الكبر والعجب قل النووي واجمرا  
 على جواز الجلود للنساء؟ مجمع ١٢

قوت المعتدي

(قال في حيزه ذراعا) فقطر عدا كثر كنه  
 قال في القاموس ذراع الادنى وهو شبران  
 واول من اول مايس ارضا فلما بر كانه  
 على ارض ذراعا (من الحسن) هي ام الحسن  
 البصري اسمها خيرة مولا ام سلمة روي  
 لفاطمة شبرا (من الطرا) من مقبلة اقاله  
 يدا في المرأة (من فطاعة) ككتاب قال  
 الجوهري هي شقة ثياب المرأة وقشد  
 وسطها فترحل الا على من ارض الكثرة  
 الاصل يحل على ارض وليس لها حرة ولا  
 حنق ولا ساقان (وهو المنطق) ففان  
 دل من تحته باخرة ام اعطى شقعي  
 نزل على سارة كما يجمع فثبها لثمة العرب

الثواب الحلي عفا قلت فيه جرح على الكثرة سمعت ثبوت قلنا لما رتب الطهارة على الدابة بلقاء علم عليها فم الحكم ليجر ما لاحه قلت جوابه لا يسي الى بعد الدابة











ابن بدير محمد بن يزيد الواسطي عن ابي الاشهب نحوه هذا حديث حسن اما نحوه من حديث عبد الرحمن بن طرفة وقد روى  
 سلم بن زرير عن عبد الرحمن بن طرفة نحوه حديث ابي الاشهب عن عبد الرحمن بن طرفة وقال ابن مهدي سلم بن زرير وهو هم  
 ابن بدير محمد بن يزيد الواسطي عن ابي الاشهب نحوه هذا حديث حسن اما نحوه من حديث عبد الرحمن بن طرفة وقد روى  
 السباع حدثنا ابو كريب ثنا ابن المبارك ومحمد بن بشر وعبد الله بن اسماعيل عن سعيد بن ابي عتبة عن قتادة عن ابي المليح عن ابيه  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم من جلود السباع ان تغرش حدثنا محمد بن ابي حنيفة عن سعيد بن سعيد عن قتادة عن ابي المليح  
 عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم من جلود السباع ولا تعلم احد اقل عن ابي المليح عن ابيه غير سعيد بن ابي عتبة  
 حدثنا محمد بن ابي حنيفة عن جعفر بن شعبة عن يزيد الرشك عن ابي المليح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من جلود  
 السباع وهذا صحيح يا حبيب في نعل النبي صلى الله عليه وسلم حدثنا اسحق بن منصور ثنا حبان بن هلال ثنا همام ثنا قتادة عن انس  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان نعله لهما قبالان هذا حديث حسن وفي الباب عن ابن عباس وابي هريرة حدثنا محمد  
 بن ابي حنيفة حدثنا ابو داود وثنا همام عن قتادة قال قلت لانس بن مالك كيف كان نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما قبالان  
 هذا حديث حسن صحيح يا حبيب في كراهية المشي في النعل الواحدة حدثنا قتيبة عن مالك بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة  
 عن ابي الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يشي احدكم في نعل واحد لئلا يلعن جميعا او يلعنهما  
 جميعا هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن جابر حدثنا ازهر بن مرزبان البصري اخبرنا الحارث بن تميم عن معمر بن عمار بن ابي  
 عمار عن ابي هريرة قال من نعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينقل الرجل وهو قائم هذا حديث غريب عن عبيد الله بن عمر والرقى  
 هذا الحديث عن معمر بن قتادة عن انس بن مالك لا يسمع عند اهل الحديث والحارث بن تميم ليس عندهم بالحافظ ولا يعرف  
 الحديث قتادة عن انس اصلا حدثنا ابو جعفر السمناني ثنا سليمان بن عبيد الله الرقي ثنا عبيد الله بن عمر عن معمر بن قتادة عن  
 انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلود السباع ان ينقل الرجل وهو قائم هذا حديث غريب قال محمد بن اسماعيل ولا يعرف هذا الحديث  
 ولا حديث معمر بن عمار بن ابي عمار عن ابي هريرة يا حبيب في الرخصة في النعل الواحدة حدثنا القاسم بن دينار الكوفي ثنا اسحاق  
 بن منصور السلولي كوفي ثنا هارون بن سفيان البجلي عن ابي حنيفة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت رجا مشي النبي صلى الله عليه  
 وسلم في نعل واحد حدثنا احمد بن حنبل ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت رجا مشي النبي صلى الله عليه  
 وسلم في نعل واحد عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت رجا مشي النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحد وهذا حديث غريب  
 سفيان الثوري عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قالت رجا مشي النبي صلى الله عليه وسلم في نعل واحد وهذا حديث غريب  
 عن ابي الزناد عن الاعمش عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نعل احدكم فليكب ابا العين واذا نزع فليكب ابا الشمال فليكن العين اولهما  
 نعل واخرهما نزع هذا حديث حسن صحيح يا حبيب في ترقية الثوب حدثنا يحيى بن موسى ثنا سعيد بن محمد الوراق والوجيهي القشيري قال ثنا  
 صالح بن حسان عن عروة عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اردت اللعوق في ثوبك فليكفك من الدنيا كثرها والمراكب  
 واياك ومجالسة الاغنياء ولا تستعمل ثوبا حتى ترقعه هذا حديث غريب لا تعرفه الا من حديث صالح بن حسان سمعت محمد بن ابي  
 صالح بن حسان منكر الحديث ومالك بن ابي حنيفة الذي روى عنه ابن ابي ذؤيب ثقة ومعنى قوله اياك ومجالسة الاغنياء هو نحو ما روى  
 عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من راي من قتل عليه في الخلق والرزق فلينظر الي من هو مفضل منه ممن  
 قُتِل عليه فانه اجدد الا يروى نهي الله ويروى عن عون بن عبد الله بن عتبة قال صحبت الاغنياء فلم اجد احدا اكثر  
 همتا مني ادى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي وصحبت الفقراء فما استرجعت باب حدثنا ابن ابي عمير ثنا سفيان بن  
 عيينة عن ابن ابي عمير عن مجاهد عن ام هانئ قالت قدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني مكة وله اربع غدا فحدثنا  
 غريب حدثنا محمد بن ابي حنيفة عن عبد الرحمن بن مهدي ثنا ابراهيم بن نافع المكي عن ابن ابي عمير عن مجاهد عن ام هانئ قالت

له قول من من ملو السباع قال الخلفاني  
 قد يكون ما قيل من الرزية والخيلاء او لانه  
 روى ابو داود وغيره يورث ادلانه انما  
 يورثه الشعر والبقيل والبارع كذا في  
 مرقاة المفاتيح حيث اني واود وصحت  
 استاذي يقول ان مزاوتنا قوب  
 الرزونة اذا علمت قولنا اقبالان  
 هو كسر فاء من الواسطي وثايبا  
 اي كان لكل نعل زمامان ١٢ مجمع له  
 قوله يلعنهما جميعا او يلعنهما اي يلعن  
 نعل الرجلين او يلعنهما لانه قد يشق  
 المشي بنعل واحد لانه قد يشق  
 التوقار وسبب اللعنة اذا المشي بنعل  
 ارفع من الاخرى وباردي من اخرى في نعل  
 واحدة ان من نادى انفق في داره لعيب  
 اليعن ان النبي التترى او يلعن بمسألة  
 يلقي النعل في نعل المشي الى السهم  
 قريب اجمع البكر كذا قوله فليكن العين  
 اولها نعل يلفظ انما نزلت على بناء  
 المفعول ونعل خير كان واول متعلق  
 بتنعل او يورثه او تنقل غيره والمجمل  
 خير كان ١٢ مجمع الياسم قوله ولا  
 تستعمل ثوبا حتى ترقعه استعمال  
 تقيض استعماله لا تحده فلفظ حتى  
 ترقعه اي لا تستعمل حتى ترقعه فليست  
 به قال انس رأت عمر بن الخطاب وهو  
 يرمي ابراهيم بن قيس وقد روى من نفسه  
 رقاخ ثلث ليل يعضها في نعلين كل  
 خطب عمر وهو خليفة وعليه ازار فحدثنا  
 عشرة رقة كذا في الطبري والمجمع ١٢ كذا  
 الازدلاء الاحقار واللاتقاء العيب  
 افتحال من ردت عليه زراة اذا عيب  
 عليه ١٢ مجمع له قوله اربع غدا رتبة  
 الذوايب مجمع غديرة ١٢ مجمع اجماعا

وقت المقدس

رجا مشي النبي صلى الله عليه وسلم في نعل  
 واحدة لانه من الرزية والخيلاء او لانه  
 روى ابو داود وغيره يورث ادلانه انما  
 يورثه الشعر والبقيل والبارع كذا في  
 مرقاة المفاتيح حيث اني واود وصحت  
 استاذي يقول ان مزاوتنا قوب  
 الرزونة اذا علمت قولنا اقبالان  
 هو كسر فاء من الواسطي وثايبا  
 اي كان لكل نعل زمامان ١٢ مجمع له  
 قوله يلعنهما جميعا او يلعنهما اي يلعن  
 نعل الرجلين او يلعنهما لانه قد يشق  
 المشي بنعل واحد لانه قد يشق  
 التوقار وسبب اللعنة اذا المشي بنعل  
 ارفع من الاخرى وباردي من اخرى في نعل  
 واحدة ان من نادى انفق في داره لعيب  
 اليعن ان النبي التترى او يلعن بمسألة  
 يلقي النعل في نعل المشي الى السهم  
 قريب اجمع البكر كذا قوله فليكن العين  
 اولها نعل يلفظ انما نزلت على بناء  
 المفعول ونعل خير كان واول متعلق  
 بتنعل او يورثه او تنقل غيره والمجمل  
 خير كان ١٢ مجمع الياسم قوله ولا  
 تستعمل ثوبا حتى ترقعه استعمال  
 تقيض استعماله لا تحده فلفظ حتى  
 ترقعه اي لا تستعمل حتى ترقعه فليست  
 به قال انس رأت عمر بن الخطاب وهو  
 يرمي ابراهيم بن قيس وقد روى من نفسه  
 رقاخ ثلث ليل يعضها في نعلين كل  
 خطب عمر وهو خليفة وعليه ازار فحدثنا  
 عشرة رقة كذا في الطبري والمجمع ١٢ كذا  
 الازدلاء الاحقار واللاتقاء العيب  
 افتحال من ردت عليه زراة اذا عيب  
 عليه ١٢ مجمع له قوله اربع غدا رتبة  
 الذوايب مجمع غديرة ١٢ مجمع اجماعا

موسى بن ابي رزجد قطط في غير امور آتية موسط في رنگ نبي سرخ وسيد آتية كوحاي كى ضد ووقد آتية في  
 قوله يكفك الخ الكفو على قسمين تكفو الخ ل والكفو من حيث لا تبارت في المشي وتكفو على السلام كان حسنا كذا في الشرائع لفظ يتقلى قوله فوقي  
 الجملة الخ اي فوق موضع الخ و دون موضع الوفرة باب ما جاء في الاكفال الكفل على قسمين رخص والسود كلاهما جائزان والاكفال الاسود و  
 يقول ارباب اللغة بتعبير (ممرضا صغيرا) وليس بنا نوعا خاصا بل كل كل الاسود باب ما جاء في مواصلة الشئ تفسير ما ذكر في الي داود عن محمد بن



